

۱۵۴۵

اليضاح المرفوع في

احكام الميت والفرج

از

محمد اسحاق



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذی یحیی و یمیت و یموت علی کل شیء قدیر
و الصلوٰۃ و السلام علی اکرم المخلوق محمد بن البشیر
النذیر الذی بعثہ اللہ الی الناس كافة و ساء
بالسراج المنیر و علی آلہ و صحابہ الذین فازوا
بنصرة الدین و کتب المشرکین بلسان المناظرة
و سیف التدمیر اما بعد محضی نماند کہ درین جزو
زمان مشور من اہل بدعت و طغیان بجدی
کہ در اہل بدعت و عادات و معاشرت و
معاشرت سنہ جناب فضل البریات
علیہ فضل اللہ التسلیات بالذاع بدعت
و منکرات مخلوط گردیدہ ہر چند این خلط قیچ
اکثر عبادات و عادات راہ یافتہ اما در رسوم
متعلقہ باموات انواع شرک بدعات بوجہی
مترکم گردیدہ کہ از سنت سنہ بحدیہ ہر
شک اہل کثی ہونی ہیں کہ سنت دشمن ہوں

سب تعریف ثابت ہی خدا کو جو زندہ کرتا ہے
ماتا ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہی اور تمامی درود
سلام بہترین خلائق یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جو خوشی
اور ڈرائیوالی ہیں یہیجا او کو اللہ نے طرف تمام آدمیوں
اور نام رکھا اور نکاح چتر روشن اور تمام درود اور سلام
اولاد اور یارین پر جو ہر بخشی اپنی مطلب کو بسبب کرنی دین
سرنگون کرنی شرکین کے ساتھ زبان مناظرہ اور تیغ ہلاک
کرنیوالیکے پس بعد حمد و صلوٰۃ کی پوشیدہ خبر کہ اس زمانہ
غلط عقیدوں اور مشرکوں کا اصل کو پہنچا ہی کہ بہت عبادت
چال چلن اور میل کرنا کہانی اور پینی اور لین دین میں
روشن جہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جو کہ بزرگ و نوجوانی میں
اونکی درود اور سلام ساتھ سنت اونکے بہت بہت کی بدعت
اور بری تین طائی گئی ہیں صحت کہ طئی برائی کی اکثر عبادتوں
عادتوں میں راہ پائی ہی اور رسوم متعلقہ متواین ہوں

۱۰۰ مانند ان ار باب معقول منقول افتاده
 و درود من افضل من خول شفقی بکرمی مولودے
 تفضل علی صبار اخو ایش تیز فیما بین اسنہ و
 البعد عتہ در رسوم مذکور بہر سید بنا علیہ ازید
 ضعیف الراحمی رحمۃ اللہ بحلیل محقر العباد
 محمد سمیع عفی عنہ سہتسار انعمی فرمودہ پس
 بندہ ضعیف اجویہ سائل مستفسرہ را در ضمن
 چند اوراق مفصل مدلل گردانید و آن را
 بالیضاح الحق الصریح فی احکام المیت اخرج
 اسے منودہ و آنرا بر یک مقدمہ و دو باب
 و یک خاتمہ مرتب ساخت و ما توفیقی الا بالمدد
 بہو حبسی نعم الوکیل مقدمہ در بیان حقیقت
 بدعت و حکم آن و آن برد و فصلت فصل
 اول در بیان حقیقت بدعت باید دانست کہ
 لفظ بدعت کہ در حدیث شریف مستعمل گردیدہ
 معنی آن ہم از حدیث شریف تحقیق باید کرد زیرا
 مثل مشہورست تصنیف را مصنف نیکو کہ بیانی
 پس میگوئیم کہ امام احمد و ابو داؤد و ترمذی و
 ابن ماجہ از عرج باض بن ساریہ رضی نقل کردہ
 قال صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ذات یوم ثرا قبل علینا بوجہ فوعظنا
 موعظۃ بلیغۃ ذرفت منها العین و وجلت
 قلوب فقال رجل یا رسول اللہ

برگزیدہ خاندان اصحاب معقول و منقول کی اور چنی ہوئے
 اگرانی بڑے جنوں کشفق اور بزرگ میری مولودے
 تفضل علی صبار کو خواہش جد اجد اسلوم کہ یہ سنت اور
 بدعت کی در میان ہی رہیں ذکر کے گئے کہ بن اہم ہوئے
 اسلئے اس بندہ ضعیف امید وار رحمت خدای بزرگ
 حقیر زیادہ بندوں کا محمد سمیع عفی عنہ سے دریافت
 اس امر کا فرمایا پس بندہ ضعیف فی جواب سائلوں کو
 گئے کا در میان چند درقون کی مفصل دلیل سی بیان کیا
 اور اسکا نام ایضاح الحق الصریح فی احکام المیت
 والصریح رکھا اور اسکو ایک مقدمہ اور دو باب اور
 ایک خاتمہ پر مرتب کیا۔ نہیں ہے توفیق مگر ساتہ اللہ
 وہ ہے پس اچھا کام بنا بیوالا مقدمہ بیان حقیقت
 اور حکم بدعت کے اور اس میں دو فصل ہیں فصل اول
 بیان میں حقیقت بدعت کے جاننا چاہئے کہ جب حکم
 یا جہان کہیں کہ لفظ بدعت کا حدیث شریف میں مستعمل
 ہوا ہی پس معنی اس کے بچے حدیث شریف ہی تحقیق
 کرنے چاہئیں اسلیٰ مثل مشہور ہی کہ مصنف اپنی تصنیف
 خوب بیان کرتا ہی پس کہتا ہوں میں کہ امام احمد و ابو داؤد
 ابن ماجہ و ترمذی اور ابن ماجہ فی عرج باض بن ساریہ رضی نقل کیا ہے کہ
 کہا عرج باض بن ساریہ رضی فی حدیث کہا نا زید ہی
 ہمارے ساتھ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی ایک دن پہر ہوئے کیا
 ہمارے طرف پس نصیحت کی ہمکو بہت کہ روئی نگین اور
 انہیں اور ڈر گئی اور سے دل کہیں ایک شخص نے اسی سوجھا

اِنَّ هَٰذَا مَوْعِظَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ۖ فَاذْكُرُوْا اَنْفُسَكُمْ
 اَوْ يَكْفُرُوْا بِغَيْرِكُمْ ۖ وَالسَّمْعُ وَالطَّاعَةُ
 وَاِنْ كَانَ عِبْدًا حَبْسًا ۖ فَاَنْذَرُوْهُنَّ يَعْشَنَ مِنْكُمْ
 بَعْدَ فَيْدٍ ۚ اَحْلَا فَاكْثَرًا ۚ اَفَلَيْكُمْ لَيْسَنِيْ وَ
 سَنَةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِيْنَ الْمُهَدِّيْنَ
 تَسْكُوْا بِهَا وَعَضُوْا عَلِمًا بِالنَّوَاجِذِ
 اَيَاكُمْ وَمَحَدَّثَاتِ الْاُمُوْءِ ۖ اَنْ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ
 بَدْعٌ وَكُلُّ بَدْعٍ ضَلَالَةٌ وَبِخَارِجِيٍّ وَكُلِّ
 حَضْرَتِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهَا لَعَنَ عَنْهَا
 نَقْلُ كَرُوْمٍ اَنْدَقَالَتْ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَوَ
 اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ اَحَدِ ثَلَاثٍ ۖ فَاَمَّا هَٰذِهِ الْمَنْ
 فُهُوْرِدٌ وَنِيْرُ بَخَارِيٍّ وَكُلُّ اَزْاَلَسِ بْنِ مَالِكٍ
 نَقْلُ كَرُوْمٍ قَالَ جَاءَ ثَلَاثَةٌ رَّهْطٍ اِلَى اَزْوَاجِ
 النَّبِيِّ صَلَوَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلُوْنَ عَنْ عِبَادَةِ
 النَّبِيِّ صَلَوَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا اَخْبَرُوْا
 بِهَا كَانَتْهُمْ تَقَالُوْهَا فَقَالُوْا اَيْنَ نَحْنُ مِنَ النَّبِيِّ
 صَلَوَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدْ غَفَرَ اللّٰهُ لَهٗ مَا تَقْدَمُ
 مِنْ ذَنْبِهٖ وَمَا تَخَّرَفَقَالَ اَحَدُهُمْ اَنَا اَنَا
 فَاَصْلُ الْبَيْلِ اَبَدًا وَقَالَ الْاُخَرَانِ اَنَا اَصْلُ
 النَّهْلِ اَبَدًا وَلَا اَفْطَرُ قَالَ الْاُخَرَانِ اَنَا
 اَعْتَزِلُ النِّسَاءَ فَلَا اَتَزَوِّجُ اَبَدًا فَجَاءَ النَّبِيُّ
 صَلَوَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِلَيْهِمْ فَتَنَزَّلَ اَتَمُّ الدِّينِ
 قَلَمٌ كَذَّوْنًا وَكَلَامًا وَاللّٰهُ اَسَمٰنٌ ۝

گویا کہ یہ نصیحت وقت رخصت کی ہی پس نصیحت فرمائی
 ہو کہ پھر فرمایا کہ وصیت کرتا ہوں میں تم کو سارے دینی کے
 اسکا اور سنتے اور تابعداری کرنی امام کو اگرچہ ہر وہلام حبشی
 پس تحقیق جو کوئی مجھے گاتم میں گیری بعد پس یہ
 کہ دیگر گاتم بہت پس لازم ہو کہ تم طریقہ میرا اور طریقہ
 خلیفوں رشد اور ہدایت پانیا والو نکا اور سند لوسا تہ او
 اور مضبوط ہو کہ واسکو کچلیوں سے اور جو تم نئی باتوں ہی پس
 تحقیق ہر نئی چیز بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے
 اور بخاری اور سلم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہی نقل
 کرتے ہیں کہ حدیث کہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہی
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس شخص نے کالی نئی چیز سے
 اس کام میں کہ نہیں ہی او میں پس وہ مردود ہے اور نکار
 اور سلم حضرت انس ابن مالک ہی نقل کرتے ہیں -
 حدیث کہا انس کے آئی تین شخص طرف بیویں نے صلی اللہ
 وسلم کے پوچھے تہ عبادت دیگر صلی اللہ علیہ وسلم سے پس جب
 دی گئی اوس کو یا کمتر جانا او کو پس کہا کہ ان میں ہم
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم جیسے تحقیق بخشدے ہیں اللہ اور
 انکے گستاہ اور بچھے پھر کہا ایک نے او میں سے میں نماز
 پڑھوں نگار تہ ہر عیشہ اور کہا دوسرے نے میں روزہ رکھوں گا
 ہمیشہ اور تہ فطرا کر دنگا اور کہا تیسرے نے میں الگ ہوں گا
 عورتوں سے پس نہیں نکاح کریں گا کہ ہی پس آئے نبی صلی
 علیہ وسلم طرف اونکی پھر فرمایا تم وہی ہو کہ کہا تھا تہ
 اب اب خبر دار رہو تم قسم خدا کے تحقیق میں

یا نظیر او در زمان طلحہ بوجود آمدہ باشد محض
 باسنہ و دلیل برین آنست کہ ما منسوخ ایم از
 اتباع محدثات بحکم ایام و محدثات الامو کہ در حدیث
 مرفوۃ الصدہ واقع گردیدہ ما موریم باتباع ہر طور
 بحکم علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء الراشدین
 المہدیہین کہ در بیان حدیث واقع گردیدہ و
 بحکم ائمہ ترمذی از عبد اللہ بن عمر روایت کردہ
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 لیا تین علی امتی کما اتی علی بنی اسرائیل
 حدوا النعل بالنعل حتی ان کان منہم
 من اتی امہ ثلاثۃ لکان فی امتی من یضمر
 ذلک وان بنی اسرائیل تفرقوا علی ثنتین
 وسبعین فرقہ وستفرق امتی علی ثلاث
 وسبعین ملتہ کلم فی النار الاملۃ واحدہ
 قالوا من ہی یا رسول اللہ قال ما انا علیہ
 واصحابی و نیز محدثات الامور شرست بحکم
 شرالامو و محدثاتہا کہ در حدیث مرفوم
 الصدہ واقع گردیدہ و قرون ثلاثہ خیر اند
 بحکم انجہ بخاری و سلم از عمران بن حصین روایت
 کردہ اند قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 خیر امتی قرنی ثم الذین یلوونہم ثم الذین
 یلوونہم ثم ان بعدہم قوم ایشہدون
 ولا یشہدون لا یخونون ولا یؤتمنون

یا مثل او کی تینون قرون میں موجود رہی ہو وہ محض باسنہ
 ہے اور دلیل اسپر یہی کہ ہر کو مخالفت ہی پیروی محدثات
 بموجب اس حکم کے کہ جو تم نے کاموں سی کہ حدیث او پر عمل
 میں واقع ہی اور حکم گئی مئی ہیں ہم ساتھ پیروی کاموں لکھتے
 کے بحکم حدیث کی حدیث لازم ہر طور سنت میر ہو اور سنت
 خلیفون رشد اور ہدایت پانیو لوگو کہ اوسی حدیث میں
 واقع ہوا ہی اور بحکم او کی کہ جو ترمذی فی عبد اللہ بن عمری
 روایت کی ہی کہ حدیث کہا ابن عمر نے کہ فرمایا را بخیر
 صلی اللہ علیہ وسلم فی البتہ آویگا زمانہ او پر امت میر کی جیسا کہ
 آیا او پر بنی اسرائیل کی برابر آواجو تیکہ ساتھ جوتیکہ پہا تک
 کہ اگر تھا اونین سی کوئی آیا یا اپنی کو علی الاعلان البتہ
 ہو گا بیچ امت میری کی ہی کوئی شخص کہ رگیا ایسا اور تحقیق
 بنی اسرائیل متفرق ہوئی تہتر مذہبون میں اور متفرق ہو
 امت میری او پر تہتر مذہبون کی سبکے روزخی ہیں
 لیکن ایک مذہب یعنی صبیہ میرے کہا لوگوں نے کیا ہی وہ
 ای رسول اللہ کے فرمایا وہ چیز کہ میں او سپر ہوں اور یا
 میری اور یہ بھی ہے کہ سنے کام نبی ہیں بحکم مکے کہ بدتر
 کاموں کی نبی نکالی ہوئی اونکی عینکے کہ حدیث او پر عمل
 میں واقع ہے زمانہ تین بہتر ہیں بحکم اسکی کہ بخاری و سلم
 نے عمران بن حصین سی روایت کی ہی کہ حدیث عمران
 فی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ بہتر میں امت میر کے زمانہ
 میر کی ہی پیروہ لوگ جو متصل من انکی پیروہ لوگ جو متصل ہیں
 پھر تحقیق بعد از ایک ایک میں کہ گواہی دے گی اور علیہ السلام کی جوار

دیندندون ولا یوثقون ویظاہر فیہم
 المسلمین پس محدث غیر سنت صلیہ غیر مختار
 بانستہ باشد و مراد بوجود آن شی یا نظیر او
 در زمان آنجناب آنست کہ آنجناب بآن عمل
 کردہ باشند یا امر فرمودہ باشند و یا کسی دیگر
 در آن زمان عمل کردہ باشد و آنجناب باوجود
 اطلاع بر آن انکار فرمودہ باشند و دلیل
 بر آن آنست کہ ہمہ اہل اسلام اجماع دارند
 بر اینکہ ہر سہ اقسام مذکورہ در سنتہ مرتجع
 و مراد از وجود آنجناب یا نظیر او در قرون ثلثہ است
 کہ در قرنی از قرون مذکورہ بلا تکیہ تعال
 بر آن جاری شدہ باشد و بی رد و قبح
 رواج یافتہ باشد نہ آنکہ کسی اور بطریق مذت
 بعمل آوردہ باشد یا رد و انکار بر علیین
 اگرچہ جم غفیر باشند متوجہ شدہ باشد کہ مثل
 این امور صلا از محدثات خارج نیست و دلیل
 برین آنست کہ مراد از کلمہ مادر حدیث ما انا
 علیہ و اصحابی اخلاق و سیرت صحابہ حکیم
 آنچہ رزین از ابن مسعود روایت کردہ است
 انه قال من کان مستنفا فلیستن بمن
 قد مات فان الحی لا یومن علیہ الفتنہ
 و اولئک صحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کانوا
 افضل هذه الامۃ و ابرہا قلوبا و عفتا

اور زندہ رہائیں گے اور نہ وہ فاکر گئے اور طہائز ہو گئی اور نہیں ہو
 پس محدث سوا سنت صلیہ اور سوا طہی پسندہ کے ہے
 اور مراد موجود ہونے اور پھر سے پیش او کی سی زمانہ
 خلیفین یہ ہے کہ اپنے او پر عمل کیا ہو یا حکم فرمایا ہو یا
 شخص نچ او اس زمانہ میں عمل کیا ہو اور اپنے باوجود اطلاع
 اور سہ انکار نہ فرمایا ہو اور دلیل اس پر یہی کہ مسلمان
 اتفاق رکھتی ہیں اس پر کہ یہ تینوں متین جو ذکر کی گئی
 ہیں سنت میں داخل ہیں اور مراد موجود ہونا ایک پسند
 یا مثل او کی سی قرون ثلثہ میں یہ ہے کہ کسی زمانہ میں
 زمانوں مذکور سی بلا انکار عمل درآمد اور سہ جاری ہا ہو
 اور بے رد اور قبح کے رواج پکڑا ہو نہ یہ کہ کوئی او کو
 بطریق نادر کے عمل میں لایا ہو یا او کی کرمیوں پر انکار
 اور رد کیا ہو اگرچہ بہت لوگ موجود ہو ہی ہوں کہ مثل
 ان کاموں کے جن پر رد اور انکار ہوا ہو ہر گز
 سے باہر نہیں ہیں اور دلیل اس پر یہ ہے کہ مراد کلمہ
 سے بیحد حدیث ما انا علیہ و صحابہ کے خوش نیک اور
 نیک صحابہ کے ہے حکم او کے کہ رزین فی ابن مسعود
 روایت کے ہے کہ حدیث تحقیق اوسنی کہا ہے کہ جو
 کوئے ہو طریقہ پکڑنے والا پس چاہیے کہ طریقہ پکڑ
 او سکا جو مرچکا ہو پس تحقیق زندہ نہیں ہے بخوف
 فتنہ سے اور وہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ہیں کہ تہ بہترہ سنت کے اور نیک یادہ
 دونوں کے او علم میں - -

علما و اقلما تکلفا اختارهم الله تعالى
 لصحبة نبیه و لا قامتہ دینہ فاعرفوا
 لهم فضلهم و اتبعوهم علی اثرهم و
 تمسکوا بها ما استطعتم من اخلاقهم
 و سیرهم فانهم كانوا علی الهدی المستقیم
 و متبادرا از لفظ سیرت کہ مصناف بقومی
 ہمین است کہ آن سیرت در ایشان مروج باشد
 نہ آنکہ کسی از ایشان بطریق مذرت بر آن
 سیرت باشد یا آنکہ طعن و ملامت ایشان
 بر صاحب آن سیرت متوجہ باشد مثلاً خوردن
 گوشت خام اہل عرف سیرت اہل ہند و سیکند
 ہر چند بعضی از ایشان بطریق مذرت خوردہ
 باشند بخلات اہل حبش کہ خوردن گوشت
 مذکور در ایشان مروج است لہذا
 و عرف از سیرت ایشان نمردہ
 بحکم آنکہ لفظ اصحابی جمع مکسرہ
 بیای مستطعم کہ آن معرفت
 بسوی معرفہ مفید ستغراق
 بخاری و مسلم از ابن مسعود
 تعلیم تشہد نقل کردہ اند کہ
 و سلم فرمودہ فاند
 اللہ الصالحین
 فی السماء و الارض

علم میں اور کمتر بناوٹ میں پسند کیا تھا اور انکو اللہ تعالیٰ نے
 واسطے صحبت نبی اپنی کے اور واسطے قایم کرنے دین پہنچا
 کے پس جان و بزرگی اونکی اور چلو اونکے قدموں پر
 اور متک پیڑ و جہانناک ہو سکے اونکی نیک نیت اور نیک
 خصلتوں سے پس تحقیق یہی وہ اوپر راہ سید ہیں کہ
 اسچھا جاتا ہے لفظ سیرت سے کہ مصناف ساتھ کہ
 کے ہو یہ سہ کہ وہ خصلت اونہیں مروج
 کوئی اونہیں بطریق مذرت نادر اس خصلہ
 کہ طعن اور ملامتیں اونکی اس خصلہ
 ہوتی ہوں مثلاً کھانا خوردن
 میں خضا

استفادہ کر دیدہ کہ کلمہ عباد اللہ مفید استغراق
 است پس کلمہ صحابی ہم مفید استغراق باشد
 واستغراق حقیقہ در سخن فیہ باینصورت
 متحقق خواهد شد کہ جمیع صحابہ بر آن سیرت
 باشند واستغراق عرفی باین وجه خواهد
 کہ اکثر از ایشان بر آن باشند و باقی سکت
 از انکار و رد و ہمین معنی را رواج میگویند
 و نیز از کلمہ خیر استی قرآن کہ در حدیث ساقی
 ۱۰۰۰ ہمین معنی استفادہ میگردد و در
 ۱۰۰۰ اقرنی از قرون و عرف

مروجہ آن
 ہا از

یہ فائدہ نکلا کہ کلمہ عباد اللہ استغراق کا فائدہ دیتا ہے
 پس کلمہ صحابی بھی مفید استغراق کو ہوگا اور استغراق
 حقیقہ جمیع ہمہ میں اس طرح ثابت ہوگا کہ صحابہ اوس
 خصلت پر ہوں اور استغراق عرفی اس طرح ہوگا کہ
 اکثر انہیں ہی اور سیرتوں اور باقی جنوس ہوں انکا
 اور اعتراض ہی اور ہی مضمون کو رواج کہتے ہیں
 اور کلمہ خیر استی قرنی ہی ہی کہ پہلے حدیث میں واقع
 ہے ہی معنی معلوم ہوتے ہیں اسلئے کہ ہر کلمہ کے
 نسبت کرنے سے طرف کسی زمانہ کے زمانہ سے
 محاورہ مشہور میں ہی سمجھا جاتا ہے کہ ہمیں مروج
 اوس زمانہ کی اچھی ہوں نہ یہ کہ ہر کام ہر شخص کا
 اشخاص اوس زمانہ سے اچھا ہو مثلاً اگر کوئی کہی کہ
 رہی دالی شاہجہان آباد کے زمانہ محمد شاہ بادشاہ میں
 فضول خرچ تھے نواب اور ہا اوس ہی ہی معنی
 میں گئے کہ ہمیں مروج اونکی مشادی اور عرفی
 نے اور پہننے اور استی مکان میں متضمن
 کے تہین گو کہ بعض اونہیں سے بہت کم
 مذکورہ سے ہے پر ہمیں کرتے ہو
 زمینداروں سے کہ رہنا شہر کا
 رسوم سے بچتے ہوں اور
 نے کے طعنے اور ملا متین
 دن پر عید ہوتے ہوں چنانچہ

نظم الکذب کہ در روایت تہائی در حدیث
 مذکور واقع گردیدہ بران معنی دلالت صریحہ
 میدارد و چونکہ یوجد الکذب در مقام تظہر
 الکذب فرمودہ اند پس ازین کلمہ صریح مستفاد
 می شود کہ امتیاز قرون ثلثہ از سایر قرون
 بعد مظهر کذب است در آن نہ بعد م تحقق
 آن نیز بحکم فتویٰ رئیس العلماء حضرت شاہ
 عبدالعزیز صاحب قدس سرہ کہ استمداد
 را معنی طلب عا از اموات از جنس بدعات
 شمرده اند با وجود آنچہ صاحب استیعاب تہا
 کرده کہ در زمان حضرت عمر رضا انحرافی طلب
 دعا مستفاد از مزار مبارک جناب سالت
 آب علیہ الصلوٰۃ والسلام نمودہ پس با وجود
 تحقق این امر نہ کور و در آن قرن بنا بر آنکہ
 مروج در آن قرن نگردیدہ از بدعت شمرده اند
 با تامل خلاصہ مفهوم محدث ائمتہ کہ ہر چیزیکہ
 در زمان برکت نشان جناب سالت آب
 علیہ الصلوٰۃ والسلام نہ خود آنچیز بوجود آمدہ باشد
 نہ نظیر آن و در قرون ثلثہ نہ خود آن چیز
 بلا تکیہ مروج گشتہ نہ نظیر آن پس ہمان چیز
 محدث است و اینچنین در ذہن محفوظ باید داشت
 ہر جا کہ در این اوراق لفظ محدث مستعمل خواهد
 گردید ہمین معنی مراد خواهد بود اما تحقق مفهوم

نظیر فہم الکذب کہ روایت لسانی میں یہ حدیث مذکور
 کے واقع ہے اس مضمون پر صریح دلالت کرتا ہی ہے
 کہ نہ یوجد الکذب بجگہ بجای ثم نظیر الکذب نہیں فرمایا
 پس اس کلمہ سی صریح معلوم ہوا کہ مختار ہونا قرون
 ثلثہ کا تمام زمانوں سے بہ سبب ظاہر ہو چوٹ کے
 ہے اونہیں نہ اس سبب کہ چوٹ اونہیں پایا ہی
 نہیں گیا اور بحکم فتویٰ سردار علماؤں کے حضرت
 شاہ عبدالعزیز صاحب کے کہ مدو چاہئے یعنی
 دو عا طلب کہئے مردوں سے قسم بدعت سے گناہ
 با وجود اسکے کہ صاحب کتابا استیعاب فی روایت کیا
 کہ بیچ زمانہ حضرت عمر رض کے ایک اعرابی فی دعا
 استغفار مبارک پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم طلب کی ہو
 پس با وجود پائے جانے اس کام کے اوس زمانہ میں
 سبب کہ مروج اُس زمانہ میں نہ تھا بدعتوں سے
 گناہے حاصل کلام خلاصہ مضمون محدث کا یہ ہے کہ
 ہر چیز زمانہ برکت نشان رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 میں نہ آپ وہ چیز موجود ہوئی ہو نہ مثل اوسکی اور
 قرون ثلثہ میں نہ آپ وہ چیز بلا انکار مروج ہوئی ہو
 نہ مثل اوسکی پس ہر چیز محدث ہے اور یہ مضمون
 ذہن میں نگاہ رکھنا چاہئے جبکہ اس کتاب
 میں لفظ محدث بولا جائے گا یہی مراد
 ہوں گے لیکن تحقیق بسجھا جانا۔

پس اصلاح ظاہر و باطن حاصل میشود باصلاح عبادت
 و عادات و معاملات کہ معنی آن ہمہ افعال و
 اقوال اختیار یہ است و اصلاح باطن و اصل
 میگردد و تکمیل عقل و تحصیل عقاید حقہ و تخلیہ
 از اخلاق رزیلہ و تحلیہ آن باخلاق حمیدہ و تنویر
 آن بانوار مقامات عالیہ و واردات غیبیہ حالہ
 قدسیہ و مراد از احکام شارع در ہر مقام حکام
 سمعیہ است یعنی احکامیکہ بدون اعلام شارع
 اطلاع بر آن متصور نیست و عقل محض را در آن
 مدخل نہ و دلیل برین نیست کہ در شق ثانی حد
 مسطور فرمودند و اذ اکثر کتب کتب غیبیہ و
 پس معلوم شد کہ مراد در شق اول کہ مقابل اول
 ہمین است کہ رای ادران دخل نباشد حکام
 سمعیہ یعنی مسطور دوم قسم است اول آنکہ
 چیزے را از امور مذکورہ طلب نمایند و تحصیل
 آن ترغیب کنند و یا باجتناب از ان امر
 فرمایند و تنفیذ آن بعمل آرند باینوجہ فلا
 عقیدہ از ضروریات اصل دین است یا کمالات
 آن یا از مضرات اصل دین است یا منقصات
 آن مثلاً عقیدہ توحید از ضروریات اصل
 دین است بحکم آیات متواترہ و عقیدہ اثبات
 قدر از کمالات دین است بحکم احادیث متواترہ

پس اگر استغنی ظاہر و باطن حاصل ہوتی ہی ساتھ است
 نے عبادت و معاملات و عادات و عادات و عادات
 ان سبکاکام اور باتین اختیاری ہین اور اگر استغنی
 باطن او کی حاصل ہوتی ہی ساتھ پورا کر لے عقل اور
 حاصل کر لے عقیدہ و ن برحق اور خالی کر لے دل کے
 اخلاق بدون سی اور اگر استغنی کرنے او کی اخلاق نیک
 اور منور کرنے او کے ساتھ نور و مقامات بلند اور
 واردات غیبی اور حالات قدسیہ کے اور مراد احکام
 شارع سی سبکاکام سمعی ہین یعنی وہ حکم کہ بدون معلوم
 کرانی شارع کے اطلاع اور پیر ہین ہو سکتے اور نری عقل کو
 او سمین دخل نہیں ہی اور دلیل اس پر یہ ہے کہ سبب شق
 دوسری حدیث مذکور کے فرمایا ہے کہ جب حکم کو نہیں
 کچھ اپنی رسی ہی پس معلوم ہوا کہ مراد پہلے شق میں کہ
 مقابل او کی ہے یہ ہے کہ رای کو او سمین دخل نہوا
 احکام سمعی ان معنوں میں دو قسم پر ہیں اول یہ کہ
 کسی چیز کو کاموں ذکر کی گئی سی طلب کریں اور او کی
 حاصل کریں رغبت دلا دیں یا پرہیز کرنیکا اوس کام ہی حکم
 کریں اوس سی نفرت دلا دیں مگر صبر کہ فلا عقیدہ
 ضروریات اصل دین ہی کامل کر نیوالا دین کا یا ضرر
 پہونچانیوالا اصل دین میں سے یا ناقص کر نیوالا دین کا مثلاً
 عقیدہ واحد جاننے خدا کا ضروریات اصل دین سے
 ہے بحکم آیتوں متواترہ کے اور عقیدہ اثبات تقدیر کا
 کامل کر نیوالا دین کا ہے حکم حدیثوں متواترہ کے

و عقیدہ شریک انکار قدر از مضرات اصل
 دین است و منقصات آن بحکم آیات و
 احادیث مذکورہ یا با نیوجہ کہ فلان خلق
 محسوس شرعاً یا مذموم یعنی حساب آن
 خلق محل نزول رحمت حق است یا مورد
 لعن او تعالی مثلاً رحیم القلب محل نزول
 رحمت الہیہ است بحکم حدیث الراحمون
 یرحمہم الرحمن الخ کہ در مشکوٰۃ نہایت قاصد
 القلب مورد لعن بحکم حدیث ان بعد
 الناس من الله القلب الفاسی کہ در مشکوٰۃ
 واقع است یا باین وجہ کہ فلان مقام
 موجب حصول قرب حضرت حق است
 یا مورد بُعد از آن حضرت یعنی موجب یا
 وجاہت عند اللہ است یا مورد عدم
 مبالغات انتخاب بنسبت صاحب مقام
 مثلاً متوکل صاحب جاہت است عند اللہ
 بحکم کریمہ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ
 و بحکم حدیث یدخل الجنة من امتی سبعون
 الفا بغیر حساب ہم الذین لا یسترقون
 ولا یتطیرون و ہم علی دھم یتوکلون
 کہ در مشکوٰۃ واقع است و در بعضی متبعین است
 و ہجوہ محقر و عیان بحکم حدیث من اتبع
 انبیاء الشعب کلہا لم یبال اللہ باقی و اد

اور عقیدہ شرک اور انکار تقدیر کا ضرر پہونچا نیوالا اصل
 دین میں ہی اور ناقص کر نیوالا اور کا حکم آیتوں اور حدیثوں
 مذکور کے یا ہر طرح پر کہ فلانا خلق اچھا ہے از روی شرع
 یا برا ہے یعنی اس خلق والا جگہ نزول رحمت الہی کا ہے
 یا جگہ تاوتر نے لعنت خدا کا مثلاً رحیم دل جگہ نزول رحمت
 الہی ہے بحکم حدیث کے کہ رحم کر نیوالے آدمی پر حق تعالیٰ
 رحم کرتا ہے یہ پوری حدیث مشکوٰۃ میں ہے اور
 سخت دل جگہ تاوتر نے لعنت کا ہی بحکم حدیث کے کہ
 تحقیق دور زیادہ آدمیوں کا اللہ سے سخت دل ہی مشکوٰۃ
 میں واقع ہے یا ہر طرح کہ فلانا مقام سبب حاصل ہونے
 نزدیک حق تعالیٰ کا ہے یا باعث دوری کا اور جس
 سے یعنی سبب زیادتی وجاہت کا ہی نزدیک اللہ کے
 یا باعث بی پروائی کا حق تعالیٰ کے ہے بنسبت
 اوس مقام والے کے مثلاً متوکل صاحب وجاہت ہے
 نزدیک اللہ کے بحکم آیہ کریمہ کہ جو توکل کرے اللہ
 پس وہ کافی ہے اوسکو۔ اور بحکم حدیث کے
 داخل ہونگے جنت میں ہست میرے سے ستر ہزار
 بحساب وہ ایسے لوگ ہیں کہ نہ منتر پڑھواتے ہیں
 اور نہ شگون لیتے ہیں اور اپنے خدا پر ہر وساکرتی
 ہیں۔ کہ مشکوٰۃ میں واقع ہے اور حرص کر نیوالا
 بسبب تلامش کرنے اسباب خیال کہنے گئے کے دلیل
 اور خواہ ہے بحکم حدیث کے کہ جو کوئی کلمہ پڑھے
 دل اوسکا ہر شے غفلت میں پرواہ رکھتا خدا اسکے کس

۱ که در مشکوٰۃ واقع است یا باین وجه
 فلان دار جالب صفا حضرت حق است
 یا باعث سخط او تعالیٰ مثلاً تفردیکه عبارت
 از انقطاع علایق ماسوی است و است
 موت و محبت جالب صفا حق است بحکم کریم
 لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
 يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ
 كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ
 أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ
 الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحِهِمْ وَمِنذَرَهُمْ
 عَذَابَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ رُحُلِدِينَ
 فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ
 ومولات اعدا حضرت حق باعث سخط او
 بحکم کریم و توحی کبیر انهم یوکلون الدین
 کفر اکیس ما قد مت لهم انفسهم ان
 سخط الله عنهم یا باین وجه که فلان حال
 مستحب حصول توجبه خاص است از جناب
 تعالیٰ مستلزم انقطاع عن مثلا حال توجبه مستحب حصول توجبه
 خاص است از جناب او تعالیٰ بحکم حدیث الله شد
 فحاجبه توبه عبده حین یتوب الیه من احد کون
 راحلته بارض فلا ت فانفلتت منه فعلیها طم
 وشرایه فانی منهن والتمسجه فاضطر فی ظلمها
 قد ایزین راحلته فبینا هو کذلک اذ هو

کہ فلائی بات جو دلمین پیدا ہو سبب ضامنہ حضرت
 حق ہی باعث غضب حقیقا مثلاً جو تنہائی کہ معنی کے
 قطع کرنا تعلقات کا نام اسے خدا سے بات سستی اور محبت
 میں باعث رخصت حق تعالیٰ ہی حکم آیت کریمہ کے۔
 نہ پادریگا تو اس قوم کو کہ ایمان لائی ہیں ساتھ اللہ
 اور دن آخرت کے کہ دوست رکھتی ہوں و دشمنوں
 خدا اور رسول کو اگرچہ ہوں باپ اوں کے یا بیٹے اوں کے
 یا بہائی اوں کی یا کنبے والے اوں کی یہ لوگ میں کہ لکھ دیا
 اللہ نے ان کے دل میں ایمان اور مدد کے اوں کے روح آپ
 سے اور داخل کر دیا اوں کو باخون میں کہ بیٹہ میں نیچے
 کے ہرین ہمیشہ رہیں گے او میں رہنی ہوا اللہ اور
 رہنی ہوئی وہ اللہ سے اور دوستی مخالفوں حقیقا
 باعث غضب الہی ہے حکم آیت کریمہ کے۔ اور جو
 ہوں کو او میں سی کہ دوستی رکھتی ہیں کافروں
 سے برا ہے جو کچھ آگے بھیجا اپنے لئے او ہوں بنی یہ کہ
 سبب اللہ اور پیر۔ یا سطر پر کہ فلاں حال باعث حال
 نے توبہ خاص حضرت حق کا ہے یا لازم کر نیوالا ہی
 لئے انقطاع کا مثلاً حال توبہ کا کہ سبب حاصل کرنی
 جناب باری کی ہے جس حکم حدیث کے کہ اللہ
 زیادہ خوش ہوتا ہے توبہ کرنے بندے اپنے جسے
 توبہ سے طرف او کی نسبت ایک بہتاری کہ ہو سارے
 بن سنگ ستارین پس کم ہو گئی ہو اس اور ہو کچھ

یہ بہت بڑا معاملہ ہے۔ ہمارے اہل بیت میں کیا یہ کہتا ہو کہ ناگہانی ہمارے

بِهَا فَاثْمَةٌ عِنْدَنَا فَاخْذِ بِخَطَايَاهَا ثُمَّ قَالَ
 مِنْ شِدَّةِ الْفَرَجِ اللَّهُمَّ أَنْتَ عَبْدٌ وَأَنَا رَبُّكَ
 اخْطَا عَنْ مَنْ شِدَّةِ الْفَرَجِ كَدْرُ مَشْكُوَةٍ وَاقِع
 شَدِيدٌ وَدَاهِنَةٌ فِي الدِّينِ كَهَلِ قَلْبٍ
 لِصَلَحِ كُلِّ سَلَمَةٍ انْقِطَاعِ تَوْجِيهِ حُضْرَتِ
 حَقِّ حُكْمِ حَدِيثِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 وَسَلَّمَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ أَلْهِمَ جِبْرِيلَ أَنْ يَقْلِبَ بِلَايَةَ
 كَذَا وَكَذَا بِأَهْلِهَا فَقَالَ يَا رَبِّ إِنَّ فِيهِمْ عِدَّةً
 فَلَا نَأْمُ بِعَصِيكَ طُوفَةَ عَيْنٍ قَالَ فَقَالَ
 إِنْ قَلِبَ عَلَيْكَ وَعَلَيْهِمْ فَإِنَّ وَجْهَهُ لَمْ يَتَغَيَّرْ
 فِي سَاعَةٍ كَدْرُ مَشْكُوَةٍ وَاقِعٌ سَتِ يَابِئِنْ وَجْهٌ
 كَدْرُ فُلَانٍ عِبَادَتِ سَبَبِ عُلُوِّ دَرَجَاتِ جَنَّتِ
 يَافُلَانٍ مَعْصِيَتِ عِلَّتِ سَقُوطِ دَرَكَاتِ
 نَارِ شَلَا جِهَادِ سَبَبِ عُلُوِّ دَرَجَاتِ جَنَّتِ حُكْمُ
 وَقَضَى اللَّهُ الْمَجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ
 بِأَجْرٍ عَظِيمًا دَرَجَاتِ مَنَّةٍ وَقَتْلِ مُؤْمِنٍ عِلَّتِ
 سَقُوطِ دَرَكَاتِ نَارِ حُكْمِ كَرَمِيَّةٍ وَمَنْ يَقْتُلْ
 مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءُ هَجْمٍ خِلْدًا فِيهِ سَاطِ
 يَابِئِنْ وَجْهٌ كَدْرُ فُلَانٍ عَادَتِ عِنْدَ اللَّهِ مَسْخَرَتِ
 وَفُلَانٍ مَسْخَرَتِ مَثَلِ عَادَتِ عُدُوِّ تَرَدُّدِهَا
 خَوْشِبُوِّ وَامْثَالِ أَنْ مَسْخَرَتِ حُكْمِ حَدِيثِ
 وَمَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُؤْتِرْ مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ
 وَمَنْ لَا فَلَاحِرْ جِهَادِ كَدْرُ مَشْكُوَةٍ وَاقِعٌ سَتِ

اکبری ہوئی اوسکی پاس پس پکڑے ہمار اوسکی پہر کہا
 ماری خوشی کی یا اللہ تو بندہ ہی میرا اور میں ہوں رب
 تیرا جو ک گیا ماری خوشی کی۔ مشکوۃ میں واقع ہے
 اور سستے دین میں کہ قلب کی گئی ساتھ صلح کل کے ہر
 سبب منقطع ہونے توجہ پروردگار کا ہے حکم حدیث
 حدیث فرمایا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وحی کے
 اللہ نے طرف جبریل کے کہ اولٹ دے شہر ایسے اور ایسے
 معربے والوں اوسکے کے پس کہا ای پروردگار تحقیق
 اوسمیں بندہ تیرا فلا نا ہے کہ نہیں گناہ کیا تیرا کسی دم
 کہا کہ پس فرمایا کہ اولٹ ہی اوپر اوسکے اور اوپر اوکی
 پس تحقیق موندہ اور کا نہیں متغیر ہوا میری دھڑکی
 مشکوۃ میں ہی یا سطر پر کہ فلا فی عبادت سبب بلندی
 درجات جنت ہے یا فلا نا گناہ سبب گر فی کادرات
 دوزخ میں ہے مثلاً جہاد سبب بلندی درجات جنت ہے
 حکم آتہ کر میہ۔ اور بزرگی ہی ہی اللہ فی جہاد کر نیوالوں
 اوپر بیٹھے والوں کے نیگے درجی اوسے۔ اور مارا ڈالنا
 مسلمان کا باعث گر فی درکات دوزخ کا ہے حکم آتہ کے
 اور جو کوئی قتل کرے مسلمان کو جانکر کہیں لا اور کا دوزخ
 ہے ہمیشہ رہے گا اوسمیں یا سطر پر کہ فلا عادت نزدیک
 کے نیگے اور فلا فی عادت بد ہے مثلاً عادت گنتے
 وتر کے ستم حال خوشبو وغیرہ میں اور مانند اوسکی نیگے
 حکم حدیث کہ حدیث اور جو کوئی خوشبو لگائی جائے
 بعد وتر لگائی جسکی کیا ایسا ابدتہ بہتر کیا اور جسکی کیا

وغرور دن بدست چپ پہنچ حکم حدیث کا
 يٰۤاَكْلُ اَحَدُكُمْ لِمَا لِهٖ فَاِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ لَيْسًا
 یا بامیضہ کہ فلاں معاملہ نافع ست ورمحا
 یا مضر مثلاً معاملہ تجارت بصدق و امانت
 نفع ست ورمحا حکم حدیث التاجر القہاد
 الْاَمَانُ مَعَ الشَّيْطَانِ وَالصِّدْقُ يَفِينُ
 الشَّهَادَةُ وَالصُّلْحَانِ وَمَعَالِمُهُ رُبُّهُ
 ورمحا حکم کریمہ الذین یأکلون الربوا لا
 یقومون الا کما یقوم الذی ینجی خطہ الشیطان
 من المظلم و دیگر عبارت شاعر را کہ در باب ترغیبات
 و ترہیبات اخرویہ مستعمل میگردد عبارت مسطورہ قیاس
 باید کرد و مستفاد بہ عبارت مستعملہ در عین باب
 مضمون اجماع میگردد کہ فلاں امر از امور مذکورہ
 ورمحا نافع ست یا مضر پس مجرب و تحقیق اینکہ فلاں
 مسئلہ در نفس الامر حق ست یا باطل یا اینکہ فلاں
 خلق عرفاً محموس ست یا مذموم یا اینکہ فلاں مقام
 یا وارد یا حال مورد کمال نفسانی ست نقصا
 آن یا اینکہ فلاں عبادت یا عادات یا معاملہ
 مشتمل بر مصالح و نزیہ ست یا بر مضار آن باشد
 آن از تحقیقات و تدقیقات کہ بعضی از امور
 اخرویہ تعلق بنیاد و از ما نحن فیہ یعنی حبس
 احکام مذکورہ خارج نہت و احکام مذکورہ را
 احکام تکلیفی می نامند قسم ثانی آنکہ چیزی را

اور کہا نا بائین ہاتھ سی برا ہے بحکم حدیث کے کہ
 حدیث نہ کہا وی کوئی مہار نا بائین ہاتھ اپنی سر
 پس تحقیق شیطان کہا تا ہے ساتھ بائین ہاتھ سی
 یا ہر طرح کہ فلاں معاملہ نفع دیتا ہے آخرت میں یا
 مضرت مثلاً معاملہ سوداگری ساتھ سچ اور امانت کار
 کے نفع دیتا ہے آخرت میں بحکم حدیث کے کہ
 حدیث سوداگریچ بولنے والا امانت دار ساتھ نہیں
 اور صدیقون اور شہیدون اور نیکو خستون کی ہی اور
 معاملہ سودا کا مضرت دیتا ہی آخرت میں بحکم آیت کے
 جو لوگ کہانی میں سود و نہیں اوٹھنی کے قیامت کو ملے
 جیسے کہ کھڑا ہوتا ہے وہ شخص کہ جسکے عقل کہو دیتا
 شیطان چوگر اور عبارتوں خدا اور رسول کو
 کہ یہ مقدمے رغبت دلائی اور ڈرانی آخرت کی مستعمل
 ہوئی ہیں اور عبارتوں مذکورہ کے قیاس کرنا چاہیئے اور
 حاصل عبارتوں کا کہ استعمال گئے ہیں اس میں سے کسی مضمون
 کے رجوع کرنا ہے کہ فلاں کام امور ذکر کیے گئے سے قیامت
 میں نافع ہی یا مضر پس نری تحقیق اس بات کی کہ فلاں مسئلہ
 درحقیقت سچ ہی یا جھوٹ یا یہ بات کہ فلاں نیک خصلت
 اچھی مشہور ہی یا بری پایہ کہ فلاں مقام اذ حال یا خانا
 الہام باعث کمال نفسانی ہی یا نقصان اور سکا پایہ
 فلاں جہاد یا عادت یا معاملہ مصلحت دنیا پر ہی یا مضرت
 دنیا پر اور ماند نہی و تحقیقات اور باریکیاں کہ سادہ
 مطلب کے ساتھ آخرت سی علاقہ نہیں کہتے ہیں ہر گشتہ

رکن عبادتی از عبادات یا معاملہ از معاملہ
 قرار دہند یا از شروط و لوازم او شمارند یا
 از ہیئت کملہ او تعین فرمایند و این قسم را
 حکام و صفیہ مے نامند کہ تفصیل آن انشاء اللہ
 تعالیٰ عنقریب بحث ثانی مذکور خواہد شد
 پس مراد از امر دین در مقام ہمین حکم
 است اعم از انیکہ حکم تکلیفی باشد یا حکم وضعی
 پس خلاصہ مفہوم بدعت صلیہ خپن باشد کہ
 ہر عقیدہ و مقامی حالے و واردے و
 عبادتے و عادتے و معاملہ کہ محدث باشد
 بمعنی مذکور و صاحبش آن را نافع در معنی
 فہمیدہ و تحصیل آن سعی نماید پھر در آن
 دانستہ از ان اجتناب ورزد یا از ان کار
 و شروط و لوازم عبادتی یا معاملہ قرار دہ
 بعمل آرد یا از منافات آن شمردہ از ان
 یا اجتناب ورزد پس آنرا بدعت صلیہ
 پس از کلمہ محدثات الامور کہ در حدیث اولی
 از حدیث ثلثہ مرقومہ لہ صدر واقع گردیدہ
 مراد ہمین معنی است بحث دوم
 در تحقیق مفہوم بدعت و صفیہ
 مخفیہ نامند کہ مدار این بحث بر حدیث ثانی
 است از احادیث ثلثہ مرقومہ یعنی حدیث
 من احدث فی امرنا هذا فالیس منہ

رکن کسی عبادت کا عبادتوں ہی یا کسی ملکہ کا معاملوں
 مقرر کرین یا شرط اور لوازم او کی سی گنین یا کہ صورت
 کامل کرنوالے او کی معین فرماوین اور اس قسم کے
 احکام کو وصف کہتے ہیں تفصیل انکی انشاء اللہ تعالیٰ
 عنقریب بحث دوسری میں ذکر کی جائیگی پس مراد امر
 دین سے سبکدہ ہی حکم معنی ہے عام اس کی حکم
 تکلیفی ہو یا حکم وضعی پس خلاصہ معنی بدعت صلیہ
 ایسے ہوں گے کہ جو عقیدہ اور مقام اور حال اور
 وارد اور عبادت اور عادت اور معاملہ کہ محدث ہو
 یعنی نیا نکالا ہوا بمعنی ذکر کئے گئے کے ہو اور صاحب اس کا
 او کے تین نافع قیامت میں جانکر حاصل کرنے میں
 او کے کوشش کرے یا مضر آخرت میں سمجھ کر اس سے
 پرہیز کرے یا کہ رکن اور شرط اور لازم کے عبادت
 یا معاملہ کا قرار دیکر عمل میں لاوے یا کہ خلاف او کی
 سمجھ کر پرہیز کرے پس اسکو بدعت اصلہ کہتے ہیں اور
 کلمہ محدثات الامور سے کہ پہلے حدیث میں تینوں
 حدیثوں مرقومہ بالا سے واقع ہے مراد یہ ہے کہ
 بحث دوسرے بیان تحقیق کرنے
 اور جان لینے بدعت و صفیہ میں
 پوشیدہ نہ ہے کہ مدار اس بحث کا او پر حدیث
 دوسرے کے ہے تینوں حدیثوں لکھ گنین سے
 یعنی یہ حدیث کہ حدیث جو کو مستحکم ہے بات
 نکالے اس کام ہماری نہیں کہ نہیں ہی او میں ہی

فہرود باید دانست کہ تحقیق مفہوم بحث
 وصفیہ موقوف بہست بر تحقیق مفہوم سہ کلمہ
 حدیث مسطورہ اول مفہوم کلمہ احداث ثانی
 مفہوم کلمہ امرنا وثالث مفہوم کلمہ یا موصولہ
 اما تحقیق مفہوم کلمتین اولین پس در بحث
 اول مذکور کردہ شد و اما تحقیق مفہوم کلمہ
 ثالثہ پس باید دانست کہ مدلول یا موصولہ
 چیزیت و آن بر ہر مفہوم صادق می آید
 اما در موارد استعمال اکثر مخصوص می باشد
 بدو وجہ اول از وجہ صمد خود و ثانی از وجہ
 نظر سیاق و سباق آن و از وجہ تامل در
 حال تکلم و سامع و از وجہ رعایت مواقع
 موارد کلام مثلاً اگر کسی بگوید کہ جاہل را
 مہنی باید کہ در کار و بار علماء چیز نیرا کہ متداول
 در ایشان نباشد احداث نماید پس چنانکہ
 تخصیص چیز محدث مذکور بعد مذکور اول
 در میان علماء منطوق کلام مذکور بہست
 ہچنین متبادر در عرف از کلام مذکور بہست
 کہ جاہل از احداث همان چیز منع کردہ اند
 کہ از جنس مقدمات علمیہ باشد کہ علماء بہت علم
 خود بآن بہتمام میکنند و از باب دانش
 از وجہ دانش خود بآن اشتغال مینمایند
 مثل تصنیف کتاب جدید یا اختراع طرز

پس وہ مردود ہے جانتا چاہیے کہ تحقیق مضمون
 بدعت و صفیہ کے موقوف ہے اور تحقیق مضمون
 تین کلموں کی حدیث لکھی گئی سی اول مضمون سہ کلمہ
 کلمہ احداث اور دوسرے مضمون کلمہ امرنا اور تیسرے
 مضمون کلمہ موصولہ پس تحقیق مضمون دو کلموں
 کے پیچ بحث اول کی ذکر کیے گئے اور تحقیق مضمون کلمہ
 تیسرے کے پس چاہیے جانتا کہ مدلول یا موصولہ
 چیز دلالت کرتا ہے وہ چیز ہے جو اوپر ہر مضمون
 اور ہر معنی کو صادق آتے ہے مگر جگہوں استعمال میں
 اکثر خاص کے جلتے ہے دو طرح سے اول سبب صلہ
 اپنے کے اور دوسرے سبب نظر کر نیلے آگے اور پیچھے
 اوسکے اور سبب غور کے پیچ حال کہنے والے اور سننے
 والے کے اور سبب رعایت موقع اور محل گفتگو کے
 مثلاً اگر کوئی کہی کہ بعلم کو لایت نہیں کہ پیچ کار و بار
 علماء کے اوچیر کو کہ جاری او نہیں نہیں ہی پیدا کرتے
 جیسے کہ خاص ہو جانا کسی چیز محدث مذکور کے ساتھ
 واسطے نہ بیان کرنے در میان علماء کے ظاہر اس کلام
 مذکور ہے یہ طرح سمجھا جانا محاورہ شہور میں اس
 کلام سے مذکور پیچہ ہے کہ بعلم کو بخانگنہ ایسے چیز کے
 منع کیا ہے کہ متم مقدمات علمی سے ہو کہ علماء سبب علم
 اپنے کے انہام ارسفا کرتے ہیں گئے اور اہل عقل سبب
 دانشندی اپنی کے مشغول او میں رہتے ہیں جیسے
 تصنیف کرنے کتاب کا یا خانانہ نئے طرز کا ہے

جدید از انواع تقریر و تحریر و مطالعہ منظر
یا استخراج مسائل جدیدہ از اختراع طب و معیاد
و مکن جدید و امثال آن از اموریکہ تعلق بقدرت علیہ
نمیدارد گو کہ علماء ہم بنا بر قضا و حواج بشریت بآن
اشتغال داشته باشند همچنین از حدیث مطور ہم تفہیم
عرف ہم معنی قبادر سیکرد و کہ ہر کہ احداث
کنند در امر اینہا چیز را کہ انبیاء علیہم السلام بنا
منصب نبوت بتعلیم انجیز استقام نمایند پس
انجیز و است پس در مقام تخصص باید کرد
کہ انبیاء علیہم السلام ب بیان کہ امر چیز در باب
امر دین استقام میفرمایند پس میگویم چنانچہ
ترغیب نفس امور نافعہ در معاد و تنفیر نفس
امور ضارہ در ان از خواص منصب نبوت است
چنانکہ در بحث اول مذکور گردید و از ادین
میگویند و آن مشترک است در جمیع ادیان
سماویہ بحکم کہ ہمہ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا
وَضَعِيَ بِهِ نُوحًا وَ الَّذِي اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ وَمَا
وَضَعَيْنَا بِهِ اِيْذًا هُمْ وَمُوسٰى وَعِيسٰى بِمِثْنِ
تجدید حدود امور مذکورہ و تشخیص حضور خالصہ نگہ
در منفعت و مضرت اخرویہ و دخل داشته باشند نیز
از ان منصب سالت است و از ان شریعت
در ساحت می نامند و ان مختلف میباشد باختلاف
نوع نبی و نوع جملہ کائنات و شریعت و مصلحت

ہے اقسام تحریر و تقریر و مطالعہ اور مناظرہ سے
یا تھانہ مسئلوں سے کا نہ کہ تھانہ لباس نئی او کھانہ
نئے اور مکان نئے سے اور مانند کے ایسے کاموں کے
کہ علاقہ مقدمات علی ہی نہیں رکھتے اگرچہ علماء ہی سب
روا کرتے حاجتوں بشری کے ساتھ اس کے شغل سمجھتے
ہوں اس طرح حدیث مرقوم سے سچ فہم اہل عرف کے
یہ معنی متبادر ہوتے ہیں کہ جو کھانے کھانے سچ کام
انکے کے ایسے چیز کہ انبیاء علیہم السلام بسبب عہد نبوت کے
تعلیم و انجیز کا استقام کرتے ہیں پس وہ چیز مردود یعنی
ناجائز ہے اب اس جگہ تلاش کرنا چاہیے کہ بنے علیہ السلام
ساتھ بیان کس چیز کے مقدمہ مور دین میں استقام
کر سکتے ہیں پس کہتا ہوں میں کہ جیسے رغبت لائق
خاص کاموں فائدہ مند کے آخرت میں اور نفرت
والے نفس کاموں مضرت سے او میں خاصہ منصب نبوت کا
ہے جیسا کہ پہلے بحث میں ذکر ہوا اور سکو دین کہتے
اور یہ مشترک ہی سب بیون آسمانی میں بحکم آیہ عز
کہ کے مقرر کیا واسطے تمہارے دین سی کہ وہ وصیت کی ہے
ساتھ اس کے نوح کو اور وہ کہ وحی کی ہم نے طرف تیری اور وہ
کہ وصیت کی تھی ہم نے ساتھ اس کے ابراہیم اور موسیٰ اور
عیسیٰ کو ہر طرح معین کرنا حدوں کام ذکر کئے گئے کا اور
خاص کر ناصوتون خاص اولی کا کہ منفعت اور مضرت
آخرت میں دخل رکھتا ہو خاصہ یہ مرتبہ سلطنت کا ہی اور
اس کا شریعت اور مصلحت نام کہتی ہیں اور یہ مختلف ہوتا ہے

مثلاً تخریب مناسبت و تنفیذ شرک و زنا
 باب تعلیم اصول دین است و تحدید نماز بتعین
 اوقات و اعداد و رکعات و شروط و امثال
 و تحدید نکاح بتعین ایجاب قبول حضور و شہد
 و لزوم ہر و امثال آن و تحدید شرک بطیرہ
 و صلف باسم غیر لغت و تحدید زنا بتعین محلی کہ
 از ملک و شبہ آن خالی باشد و تعین حد آن
 از جلد و رجم و امثال فلک اینجہ از باب تشریع
 نہت پس چنانکہ تحقیق بحث اول موقوف
 بر تفصیل امور دین بود ہمچنین تحقیق این بحث
 موقوف بر تفصیل ابواب تشریع نہت پس
 میگوئیم کہ تعین صورت خاصہ تحدید حدود و معنیہ
 برای اصول دین از جهت شارع بدو طریق
 مستحق میگرد و اول بطریق لزوم یعنی بایز
 تعین فرماید کہ اصل مذکور بدو صورت
 خاصہ اصلاً در نظر شارع معتبر نیست یا لحکم
 است و ثانی بطریق تمیل یعنی باینو تعین
 فرماید کہ ہر گاہ اصل مذکور در صورت
 خاصہ مستحق گردد در نظر شارع نہایت محتمل
 محتمل باشد پس صورت معینہ در استحسان
 شرع دخل دارد و پانہ در اصل تحقق آن اصل
 مذکور ہر و احداً از متعین بوجہ متعہدہ میباش
 کہ چندی از ان بطریق تمیل در غیام ذکر کردہ

مثلاً رخصت دلائے خاص نماز و ریح کے اور نفرت
 دلائے شرک اور زنا سے قسم کھانے اصول دین کے
 اور حد باندھنے نماز کے ساتھ معین کرنے و قنون او
 گنتے رکعتوں اور شرطوں کے اور مانند اسکے اور حد
 باندھنے نکاح کے ساتھ معین کرنے ایجاب اور قبول
 اور موجود ہونے گواہوں اور لازم ہونے جہ کے اور
 مثل انکی اور حد باندھنے شرک کے ساتھ شگون اور قسم
 کہانی کے ساتھ نام غیر خدا کے اور حد باندھنے زنا کے ساتھ
 تعین ایسی جگہ کے کہ ملک اور شبہ ملک سے خالی ہو اور
 معین کرنے حد اسکے کوڑے لگانے اور سنگسار کرنے کے
 اور مانند اسکی یہ سب قسم شرعی ہی میں پس جسے
 تحقیق بحث پہلے کے موقوف او پر تفصیل کاموں دین کے ہے
 اس طرح تحقیق اس بحث کی موقوف او پر تفصیل تمام
 شرح شریف کی ہی پس کہتا ہوں میں کہ معین کرنا صورت
 خاص کا اور مقرر کرنا حدوں معین کا واسطی اصول دین
 جانب خدا اور رسول سی و طرح ثابت ہوتا ہے اول
 بطریق لازم ہونیکے یعنی اس طرح مقرر فرما دین کہ اصل
 کام مذکور بغیر صورت خاص کے ہرگز نظر شارع میں
 معتبر نہیں ہی یا مانند ہونیکے ہے اور دوسرے بطریق
 کامل ہونیکے یعنی اس طرح معین فرمائیں کہ جو وقت یہ
 اصل کام مذکور ہے صورت خاص موجود ہوگا تو نظر شارع
 میں نہایت بہتر اور چاہو گا پس صورت معین محسن
 خوب شرعی میں دخل کہتی ہی نہ حقیقت ثبوت اس اصل

نکاح و زنا و غیرہ کے متعلق شرعی احکامات کے متعلق ہے

میشود مثلاً از انجملہ تعیین اجرای امر است از امور دین یا بطریق لزوم مثلاً تعیین قیام و قرۃ و رکوع و سجود و امثال آن نسبت نماز تعیین ایجاب قبول نسبت نماز یا بطریق تکلیف مثلاً تعیین قومه جلسہ و تسبیحات نسبت نماز و تعیین قدری زاد از اصل در باب ادای قرض حسنہ بر تقدیر یکہ شرط نکرده باشد و از انجملہ ست تعیین اوقات یا بطریق لزوم مثلاً اوقات خمسہ بر ادای صلوات و ماہ رمضان بر اکصام و ذی الحجہ بر اکجج و حلا حول بر اک زکوۃ و غیرہ وقت اذان جمعہ برای محاسنہ و اول شوال و ہم ذی الحجہ بر اک تبہ یا بطریق تکلیف مثل تعیین لیالی رمضان لیلۃ نصف شعبان برای قیام و وقت نصف آخر از شب برای تہجد و وقت ارتفاع شمس بر اک شراق و ایام بعین و ستہ شوال و روز عرفہ و عاشورہ و بانزد ہم شعبان برای صیام و ماہ رمضان برای عمرہ و روز ہفتم از ولادت مولود بر اک حقیقہ و شبینہ و دو شنبہ برای سفر و امثال آن از مواضعیکہ توفیق اوقات در آن از حجت شارح واقع گردید کہ عدد حصای آن ممکن نیست و از انجملہ ست تعیین ممکنہ یا بطریق لزوم مثل تعیین

ہین مثلاً او نہیں سی ہے معین کرنا جاری کرنا دیکھا کام کے کاموں دین سی بطریق لازم ہونی کی جیسی معین کرنا قیام اور قرۃ و رکوع اور سجود کا اور ماتہ کی نسبت نماز کے اور مقرر کرنا ایجاب اور قبول کا نسبت نماز کے یا بطریق کمال کرنا جیسے معین کرنا قومه اور جلسہ و تسبیحات نسبت نماز کے اور معین کرنا کچھ زیادہ اصل سی و نام کرنا قرضہ حسنہ میں اور صورت میں کہ شرط نکلیا ہوا اور او نہیں ہے مقرر کرنا وقت نماز لازم ہونیکے طرح جیسے کہ پانچون واسطے ادا سے نماز کے اور جہینہ رمضان کا واسطے روزہ اور جہینہ عید کا واسطے حج کے اور گذرنا بر سکا واسطے زکوۃ و غیرہ کے اور وقت اذان جمعہ کے واسطے روکنے نماز کے اور پہلے تاریخ ماہ عید اور دسویں بقرہ عید کی واسطے عبادت کے بطریق کمال ہونیکے طرح جیسے معین کرنا راتوں رمضان اور رات نصف ماہ شب برات کی واسطے نماز شب کے اور آدھی رات کی بعد کا واسطے نماز تہجد کے اور وقت بلند ہونے سوچ کا واسطے نماز شراق اور ایام بعین اور چہرہ ہا عید اور دن عرفہ اور عاشورہ کا اور بندہ رتوں ماہ شب برات واسطے روزہ کے اور جہینہ رمضان کا واسطے عمرہ کے اور دن سالتوان پیدائش بچہ سی واسطے حقیقہ کے اور حجرات اور پیر کا واسطے سفر کے اور مانند اسکی اولیٰ جان سے کہ معین کرنا اوقات کا او میں شارح کی جانب سے واقع ہوا کہ گہیرا گئے انکی کو ممکن نہیں ہے۔ اور او نہیں سی معین کرنا مکانات کا بطریق لازم ہونیکے جیسے تعیین

مکان ظاہر غیر مقابر و حمامات برای نماز و
 امساک برای نماز جمعه اعیاد و مساجد برای
 حاکمان و مواظبت احرام و حریم و کعبہ و عرفات
 و منا و مزدلفہ و صفا و مروہ برای حج و عمرہ
 و غیر مساجد برکات معاملات یا بطریق قبیل
 مثل تعیین مساجد برکات نماز فرض و معقد
 سحاح و بیوت برای نفل و تلاوة قرآن و
 مواضع مخصوصہ از حریمین برای دعا و سجد
 جامع برکات نماز جمعه و صحرای نماز عید و
 استسقاء و دفن اموات و مقابر برای تذکیر
 آخرت و استغفار برکات اہل آن و مساجد ثلثہ
 برای سفر بسوی آن بہت تحصیل منفعت
 اخرویہ امثال آن از توقیعات مکانیہ کہ
 در کثرۃ و تعدد حصار مثل توقیعات زمانیہ
 بہت و از انجملہ بہت تعیین اعداد یا بطریق
 لزوم مثل اعداد رکعات در فرائض و اعداد
 صیام در فرائض و کفارات و اعداد مساکین
 در باب کفارات و اعداد اشواط و حجابات
 حج و اعداد شہود و ضربات جلدہ در باب ملائکہ
 و حدود و تعیین تہ حصین یا مدت سہ ماہ یا چار
 ماہ و دہ روز یا مدت حمل برکات عدت یا چار
 ماہ برکات ایلا و ایستہ زہد برکات خیار و امثال آن
 یا بطریق قبیل مثل تعیین اعداد رکعات

تعیین مکان پاک کی سوامی مقبرہ اور حمام کے واسطے نماز
 اور شہر کے واسطے نماز جمعہ اور عید و نیکے اور مسجد و نیکے واسطے
 حاکمان کی اور مقامات احرام باندھنے کے اور حد حریم کے
 اور کعبہ اور عرفات اور منا اور مزدلفہ اور صفا و مروہ
 واسطے حج اور عمرہ کے اور مساجد کی وسطی حاملوں کے
 یا بطریق کامل ہونی کی جیسی تعیین کرنا مسجد بخدا واسطے نماز
 فرض اور عقد سحاح کے اور گہر و لنگا واسطے نماز نفل اور
 تلاوت قرآن کی اور مکانات خاص کے اور مکہ اور مدینہ واسطے
 دعا کے اور حج جامع کا واسطے نماز جمعہ کے اور حاکم کا واسطے نماز
 عید اور استسقاء اور دفن مردوں کے اور قبرستان کا
 واسطے یاد کرنے آخرت اور طلب شب مردوں کے اور
 مسجد میں تین دن کا واسطے سفر کے طرف اون کی بہت حاصل
 کرنے نفع آخرت کی اور مانند اس کی تعیینات مکانی سے کہ
 کثرت اور گنتی میں مانند کرنے تعیینات وقتی کے میں اور
 اون میں سی ہی تعیین عدد و لنگا یا بطریق لازم ہونیکے جیسے
 گنتی رکعتوں کی فرض و غیرین اور گنتی روزوں کی فرض و غیرین
 اور کفارتوں میں اور گنتی مسکینوں کی کہ رہنے باب میں
 اور گنتی طوافوں اور کنکرماری کی حج کے باب میں اور
 گواہوں کی اور ماری کوٹوں کے معاملہ اور حدود میں
 اور تعیین تین حصین یا مدت تین جہینہ کے یا چار جہینہ
 کے یا مدت حمل کی واسطے مدت کے یا چار جہینہ واسطے
 ایلا یعنی قسم کہانی کے یا تین دن واسطے نیاسرہج اور مانند
 اس کے یا بطریق قبیل کے جیسے تعیین کرنا گنتی رکعتوں کا یا

در نوافل و تسبیحات و در ارکان نماز و بعد از
 فراغ آن و در صلوات و تسبیح و تحنیں
 ستہ شوال و ثلثہ در ہر ماہ در باب صوم
 و رعایت عدد و تدرج و عادات و امثال
 این و توقیت حدی رام بر توقیت زمانہ
 و مکانہ و کثرت و عدم احصاء قیاس با کرد
 و از انجملہ است تعیین بعضی جوارح فاعل
 افعال بعضی دیگر برای بعضی دیگر خواہ
 بطریق لزوم خواہ بطریق تکمیل مثل تعیین
 قلب برای نیت و در باب عبادات و کنایات
 طلاق و امثال ذلک برای رضا و ربا
 معاملات تعیین لسان در باب قربۃ و النفا
 عقد و معاملات و تعیین عصارہ مفتگانہ
 در باب سجود و امثال آن و از انجملہ است
 تعیین نیات بوجہین مذکورین مثل استعنا
 قبلہ و ستر عورت و استواء قامتہ و دست
 بستن و بقیام و سایر نیات مشروعہ از
 تعدیل ارکان و امثال آن در باب صلوة
 و نیات احرام و رمل و سعی بین لمیلین
 و تلبیہ رمی جمار و امثال آن در باب حج
 و تقدیم جانب یمن بر یسار در جمیع عبادات
 و عادات و امثال از اوضاع مسنونہ در
 عبادات و از انجملہ است تعیین مقدمات

نفلون میں اور سبحون کا ارکان نماز میں
 اور بعد نماز عنت اور سکے . . .
 اور صلوة و تسبیح میں اور ایسا ہی معین کرنے چہنہ حد
 کے چاند کے اور تین دن ہر جمعین کے روزہ کے باب
 اور کھا گنتی و تر کے سب عادتوں میں اور مانند کے
 اور تعیین کرنا کسی حد کو بھی اور تعیین کرنے نامی اور کان
 بیچ کثرت اور نہ گیر کرنے کے قیاس کرنا چاہیے اور نہیں
 سے ہے معین کرنا بعض اعضا فاعل کا ساتھ بعضے کا منہ
 اور بعضے کا ساتھ بعضے کاموں اور کے یا بطور لزوم
 یا بطور تکمیل کے جیسے معین کرنا دلکا واسطے نیت کے عبادت
 میں اور کنایتوں کلمات میں اور مانند اسکی اور واسطے
 رضامندی کے معاملہ میں اور معین کرنا زبان کا ترہنے کے
 باب میں اور مستفہد ہونے معاملہ میں اور تعیین کرنا سات
 عضو و کھانا سجد کے باب میں اور مانند کے اور انہیں
 میں ہی ہی معین کرنا صدر و قریب کھانا ساتہ و دونوں طرح
 ذکر کے گئے کے جیسے مہذبہ کرنا قبلہ کی طرف اور ڈانگنا
 ستر کا اور سپرد کرنا قد کا اور ماتہ باندہنا وقت کثرت
 رہنے کے اور تمام صورتیں کہ بائی گئی ہیں شرعی ہی
 جیسے تعدیل رکون کے اور مثل اسکی نماز کے باب میں اور متحرک
 احرام باندہنے اور اگر کے چلنے اور دوڑنے و میان صفا
 اور مردہ اور لیکھا کہنے اور کنکر مارنی اور نذا و اسکی جہ کے
 باب میں اور مقدم کرنا دہنی جانب کو بائیں پر عبادتوں اور
 عادتوں میں اور مانند اسکی و وضو و سنون تمام عبادتوں

مستقدر خواہ بطریق لزوم باشد کہ از شرط
 میگویند خواہ بطریق تکمیل کہ از التہیدات
 نمی مانند مثل غسل یا وضو یا تیمم بر نماز عموماً
 و برای نماز جماعت عیدین خصوصاً و بر نماز جماعت
 محل میت مس صحف و قراتہ قرآن مجتہد
 احرام بلکہ برای سایر عبادات مثل تقدیم
 اذان و اقامت و سنن و ایت و اذکار
 مسنونہ قبل تکبیر تحریمیہ در باب نماز و تقدیم
 بتطہیف تطہیر و تغطیر و تجدید لباس خطبہ
 در نماز جماعت تقدیم سجود در باب صیام و تقدیم
 خطبہ خطبہ اذن ولی یا سید و حضور
 در باب نکاح و تقدیم سوم و اجازت کی یا
 یا مالک یا موکل مشتری در باب عیالات و تقدیم
 بسملہ در سایر عبادات و عادات و تقدیم سجده
 و خطبہ بر سایر امور عظام و امثال آن از
 اموریکہ برای توطیہ امور دیگر مشروع است
 و از انجملہ است تعیین لوازم متاخرہ بنویز
 مذکورین مثل تعیین اذکار مسنونہ بعد سلام
 و سنن روایت متاخرہ و ملازمت جلوس
 تطلوع آفتاب در باب صلوٰۃ و طواف و الحج
 و التزام مقام ملتزم و تثبیت باسار کعبہ
 و تقبیل استانہ آن و شرب مار زہر و زہر
 قہقری و زیارت مسجد نبوی و مسجد قبا

پہلو خواہ بطریق لزوم ہونیکہ ہو کہ او سکوتر کا کہ
 یا بطریق کامل ہونیکہ کہ او سکاتہیدات نام کہتی
 میں جیسے غسل یا وضو یا تیمم واسطے نماز کے عموماً اور
 واسطے نماز جماعت عیدین کے خاص کر اور واسطے نماز
 جنازہ اور ادائیگی میت کے اور نماز لنگانی اور چھینے قرآن
 کے اور باندہ ہونے احرام کے بلکہ واسطے تمام عبادتوں کے اور
 مانند پہلے کہنے اذان اور تکبیر اور سنتوں مقررہ اور ذکر مسنونہ
 کے پہلے تکبیر تحریمی نماز کے باب میں اور مقدم کرنا صفاً
 اور پاکیزگی کے اور خوشبو اور لباس نئے اور خطبہ کا نماز جماعت میں
 پہلے کہنا سحری کا روزہ کے باب میں اور مقدم ہونا سنگے
 اور خطبہ نکاح اور اجازت ولی یا مالک اور حاضر بنو گواہ
 نکاح کے باب میں اور پہلے چکانا کسی شی کا اور اجازت ولی
 یا مالک غلام یا مالک مبیع یا موکل خریدار کے معاملات کی
 باب میں اور پہلے کہنا سملہ کا تمام عبادتوں اور
 عادتوں میں اور مقدم کرنا استخارہ اور خطبہ کا اور نماز
 کاموں بڑے اور مانند اسکے اون کاموں کے واسطے
 اور کاموں کے شرع میں ثابت ہوی میں اور ان میں ہر
 معین کرنا لوازم جملوں کا دو نوح ذکر کے گئے جیسے
 کہ تعیین کردن سنت کی گنج کی سچی سلام کے اور سنتین مقررہ
 پچھلے اور لازم بکڑنا بیٹھے رہنے کو طلوع سورج تک کی بات
 اور طواف رخصت اور لازم بکڑنا مقام ملتزم اور لیٹنا پڑھ
 کعبہ کو اور چولہا اوکی چو کہٹ کا اور پینا پانی زہر زہر کا
 چلنا اولٹے پاؤں اور زیارت مسجد نبوی اور مسجد قبا کے

خیرہ و تعیین اذکار مخصوصہ قبل نماز و بعد از
و تعیین تلبیہ احرام و تکبیرات در ایام تشریق
و تعیین صریح و کنایہ در باب طلاق و تعیین
الفاظ ایجاب قبول در باب نکاح و سائر احکام
و تعیین اسماء الہی و صفات اولیٰ تعالیٰ و ہدایا
حلف و تعیین ادعیہ مخصوصہ در صبح و مسا
و نوم و یقظہ و در اوقات نعمت و نعمت در
اوقات حصول افرح و عروص و اخراج ہجوم
مستأد امثال آن باجملہ در ہر ساخنہ از سوانح
ریح و راحت ذکر سے خاص یا دعای مخصوص
تعیین فرمودہ اند و از انجملہ است تعیین
اذکار و ادعیہ مثل تعیین جہر در اذان و اقامت
و قرارت صلوٰۃ جہر یہ و تلبیہ تکبیرات ارکاء
صلوٰۃ و عیدین و تعیین ہر ذریعہ خواص
مذکورہ لاسیما در دعا و از انجملہ است تعیین
اجناس بر اموال و تعیین بعضی اموال مثل
تعیین اجناس بعضی اموال در باب کوفہ و در
واجناس اربعہ از بہائم مع تعیین ہر خصوص
و سلامت از عیوب در باب ضحیہ و از انجملہ
است تعیین در باب لباس و الوان مثل
تعیین لباس جہیر و زبور و زوسیم و رنگ
ہر مخ و زور و ہر ای مشون و از انجملہ است
تعیین باب شہ ہر اعتدال مثل تعیین قرین

انہی میں اور معین کرنا ذکر دن خاص کل پہلے نماز کے اور بعد
اسکے اور معین کرنا لیلیک کا احرام میں اور تکبیر دن کا ایام
تشریق میں اور معین کرنا صریح اور کنایہ کا باب طلاق
میں اور معین کرنا الفاظ ایجاب قبول کا نکاح کی باب
اور سبب طوبیٰ میں اور معین کرنا ناموں اور صفات
حق تعالیٰ کا قسم کے باب میں اور معین کرنا دعاؤں
مخصوصہ کل بیچ صبح اور شام اور سونے اور جاگنے کے اور
بیچ وقتوں نعمت اور صدمہ کے اور بیچ وقتوں حاصل
ہونے خوشے اور لاحق ہونے غمون اور زیادہ ہونے
مصیبتوں کی اور مانند سبکی خلاصہ یہ کہ بیچ جن واقعہ کے
موقع بیچ اور راحت سی کوئی ذکر خاص یا دعا خاص
معین فرمائی ہی اور انہیں ہی ہی معین کرنا صفت
اور دعاؤں کے جیسے معین کرنا پکار کر اذان اور تکبیر کا جہر
اور پڑھنا قرآن کا نمازوں فجر اور مغرب اور عشاء میں اور
پکار کر کرنا لیلیک اور تکبیر دن ارکان نماز اور عید اور
بقرعیہ کا اور معین کرنا چپکے کا سو اقسام ذکر کر کے گئے
خصوصاً دعائیں اور انہیں ہی ہی معین کرنا جنسوں
بعضے مالوں کا اور معین کرنا بعضے مالوں کا مانند معین کرنا
جنسین بعضے مالوں کے مذکورہ اور سو کے مقدمہ میں اور معین
چاروں جنس کا چاروں سے ساتھ تعیین ہر خاص و مست ہونے
عیبوں قربانی کی باب میں اور انہیں ہی ہی معین کرنا لباس
اور رنگوں کے بیچ معین کرنا لباس شیشی اور زبور سو چاندیکا
اور رنگ سرخ و زرد و وسطیٰ حور تو کنی اور انہیں ہی ہی باب

عبادات و صلوٰۃ جنازہ و مقابلہ کفار
 و اقامت حدود و عقد نکاح باعلان و
 نوافل و عبادات و زیارت قبور و سیر و کتب
 و از انجملہ است تخصیص بعضی افعال باجماع
 و بعضی بانفراد مثل صلوٰۃ جمعہ و عیدین و
 صلوٰۃ نحر و تراویح و صلوٰۃ خوف و کوف
 و استسقاء و صلوٰۃ جنازہ و حج و جہاد و نکاح
 مشروع است باجماع و نوافل و غیر نوافل
 مذکورہ و زیارت قبور مشروع است ہذا
 و از انجملہ است تعیین طرق جبر نقصان
 مثل تعیین قضا و فدیہ و مثل مالک قنیت
 آن در صورت تلف منسوب یا ائلاف
 و ولایت مثل ولایت نفس یا عضا در صورت
 اجتناب خطا و امثال آن و از انجملہ است
 تعیین آثار و ثمرات در ابواب عبادات
 یا معاملات یا جنایات مثل فراغ و درود
 و استحقاق جبر خاص و عقبیہ در ابواب
 عبادات و حسرت متع و ثبوت نسب ابواب
 نكاح و زنا و حد و در باب طلاق و مثل
 نبوت و نبوت و در باب حج و زعم حدود
 و تحریرات و غارات و در باب جنایات
 و مجرمین و حدود مذکورہ و امثال ذلک
 فی باب تشریح نہ باب تشریح است کہ

عبادتوں اور نماز جنازہ اور لڑائی کا فرون اور قیام کرنے
 حدود اور عقد نکاح کا ساتھ شہرت کے اور نفل عبادتوں
 اور زیارت قبر و نکاح ساتھ پوشیدگی اور تنہائی کے
 اور اونچین سے ہے خاص کر بعض کاموں کا بیچ ہر کہ
 اور بعض کا تنہا جیسے کہ نماز جمعہ اور نماز دو نو عیدین
 اور نماز پنجگانہ اور تراویح اور نماز سو سو گہن اور چاند
 اور نماز طلب مینہ اور نماز پنج گاہ کی بیچ اور جہاد اور نکاح
 مشروع ہے بیچ ہو کر اور نفل اور غیر نفل ذکر کے گئے اور
 زیارت قبور کی بطور سنت کی جائز ہے تنہا اور اویز
 ہے یہاں کرنا ان رسموں کا جو پورا کرتی ہیں نقصان کا
 جیسے کہ عین کرنا قضا اور فدیہ کا اور مثل سٹی ہلاک ہونا
 کے یا قیمت اسکی بیچ صوت تلف ہونے سے غصب کے گئے
 کے یا تلف کرتے امانت کے جیسے دیت جان کی یا عضا کے
 بیچ صورت نقصان خطا کے اور مانند اسکی اور اونچین
 ہے معین کرنا ثانیوں اور بیچوں کا بیچ مقدمہ عبادتوں
 یا معاملوں یا نقصانوں کے جیسے فارغ الذمہ ہونا
 دنیا میں اور سستی ہونا ثواب خاص کا آخرت میں
 عبادتوں کے باب میں اور حلال ہونا فائدے اور لہذا
 اور ثابت ہونا نسب نکاح کے باب میں اور لازم ہونا حد
 طلاق کے باب میں اور ثابت ہونا ملک کا بیچ کے باب میں
 اور لازم ہونا حدوں اور تحریروں اور کفاروں کا نقصان
 اور گناہوں کے باب میں حاصل کلام کا یہ کہ دو نو و جہین ذکر
 کی تمیز اور مانند اسکی چوتھو شرعی سی ہیں وہ اسباب تشریح

در کرمیہ ثلاث حدود اللہ فلا تعدّ دوا
 ومن تعدّ حدود اللہ فاولئک هم
 الظالمون ودر حدیث ابن اللہ حد حد قد
 فلا تعدّ حدودها بان اشارہ رفعتہ ودر حدیث
 بابی ست نہایت طویل الاذیال ودر حدیث
 الماخذ کہ جو ان گاہ علمای ربانین است
 وآن باب حفظ مراتب امور دینیہ ورجات
 مدارج احکام شرعیہ است بیانش آنکہ چنانکہ
 ہر گاہی کہ عالم ربانی در امری از امور شرعیہ
 کہ مرکب از امور کثیرہ باشد تامل نماید دلائل
 شرعیہ متعلقہ آن امر را در ذہن خود جمع کند
 لا بد برود واضح میگردد کہ ہر چند جمیع امور بزرگ
 در نظر شارح مستحسن و مرغوب است اما ہتمام
 بعضی از ان از بدست بہ نسبت بعضی دیگر
 مثلاً ہر چند نماز جمیع ارکان و ہیأت شرط
 خود مطلوب است اما ہتمامیکہ بارکان و
 شروط آن متعلق است بغیر آن نیست ہتمام
 بطہارت متعلق است باستقبال قبلہ است
 و لہذا استقبال قبلہ در بعضی اوقات ساقط
 میگردد بخلاف طہارت و ہتمامیکہ بقراۃ
 فاتحہ متعلق است بسورہ دیگر نہ و لہذا در
 رکعتین آخرین قراۃ سورہ ساقط میگردد
 و همچنین ہر گاہی کہ عالم ربانی کہ وسیع لعلم

بیچ آیت شریف کے چند - یہ ہیں حدین اللہ تجاوز
 کروا لئے اور جو کوئی تجاوز کرے لگا حدین اللہ سے پیش
 ظالم ہے - اور بیچ حدیث شریف کے کہ حدیث مقتوبہ
 اللہ نے مقرر کے ہیں حدین پس ضایع کروا لگو سب طہارت
 اشارہ ہوا ہے اور سب گاہ یک باب نہایت دراز دہن
 اور بار یک ہی گرفت میں کہ وہ میدان دور دنیا کا عالمون
 ربانی کا ہے اور وہ باب گاہ کہ کتاب مرتبوں کی موت
 میں اور رعایت کرنا درجون کے ہر احکام شرعی کی بیان
 اور سب گاہی کہ جو وقت عالم ربانی بیچ کسی کام کے کاموں
 شرعی ہی کہ وہ بہت کاموں سے مرکب ہوتا مل کرے اور
 دلیلین شرعی متعلق اسی کام کے ہیں اپنی ذہن میں
 اکٹھے اکٹھے کرے تو ضرور اوپر واضح ہوگا کہ ہر چند سب کلم
 ذکر کئے گئے نظر میں شارح کے بہتر اور مرغوب ہیں مگر ہتمام
 بعض کاموں کا زیادہ ہے بہ نسبت بعض مثلاً ہر چند نماز
 ساتھ تمام رکون اور شرطون اور صورتہ بطے کے مقتضی
 ہے مگر جو ہتمام کہ ساتھ ارکان اور شرطون اور صورتہ کے مقتضی
 ہے اور تغیر شرط کے اور کلمہ میں اور جو ہتمام کہ ساتھ
 طہارت کے متعلق ہی ساتھ استقبال قبلہ کے نہیں و ہتمام
 سونہ کہ ناظر قبلہ کی بعضی وقت ساقط ہوتا ہے
 بخلاف طہارت کے اور جو ہتمام کہ بغیر تیغہ فذ کا متعلق
 دوسری سورت کا نہیں ہے اسلئے اور کھون اخیر یہ کلم
 سورہ ساقط ہوتا ہے اور سب بیچ حوق - ماہ و
 کہ زماوئے محکم -

و لطیف الذہن باشد در مجموع سیرت سوال اللہ
 صلے اللہ علیہ وسلم تامل میفرماید لابد بر او وضع
 میگردد کہ ہر چند ہر چند سیرت مذکور بر آن مشتمل است
 ہمہ از قبیل سنت نبویہ است مگر آنکہ ہر فعل را
 از ان موقعی است در باب تعلق اہتمام بخواب
 باو کہ دیگر برانہ وایمنی بلاخطہ قرآن جاریہ
 و مقابلہ آنجانب لایح میگرد یعنی امتیاز
 در میان مہم بایشان و غیر مہم بایشان
 و در میان اہم و عہم ذہن نشین او میشود
 و آنچه قابل تعلیم و ترویج است از آنچه بایز
 نیست تمیز میگرد و مثلاً اہتمامیکہ بہ ترمیم
 تعمیر مساجد و فراہم کردن اسباب آبادی
 آن متعلق بہ بقا بر نیست و آنچه در باب
 اجتماع مسلمین در مساجد از عہم تاکید بر آن
 تہدید بر ترک آن و اظہار رضا مندی بوقوع
 آن و ناخوشی ببقا آن و بیان منافع محقق
 آن مضار عدم آن و امثال آن از آنچه
 ترخیص ترسیب تعلق دارد سعی و اہتمام
 باید کرد و زیارات قبور نباید کرد و آنچه در باب
 ایصال منفعت بسوی میت از قسم ترخیص
 ترسیب تاکید و تشہیر و ترویج و التزام و مقتدا
 نماز جنازہ باید کرد بدیگر ادعیہ نباید کرد و آنچه
 بمطابق دعا باید کرد و تصدیق عن لمیت

اور پاکیز گئے ذہن کی رکبتا ہوا اور سچ تمام خواہ و خصلت
 خدا صلے اللہ علیہ وسلم کے تامل کرے ضرور او سپرد واضح ہوگا کہ
 ہر چند جو خصلتیں ذکر کے گئی شامل ہیں وہ سب قسم
 سے پیغمبر صلے اللہ علیہ وسلم کی ہیں مگر ہر کام کے لئے اور ہر
 ایک موقع سے سچ و قدر متعلق ہونی اہتمام پیغمبر صلے
 دوسرے کام کے لئے نہیں ہے اور یہ مضمون ملاحظہ کرنا
 قرینوں حالی اور مقامی پیغمبر صلے اللہ علیہ وسلم سے واضح ہوتا ہے یعنی
 فرق درمیان اہتمام والی کاموں سے اور غیر اہتمام والی
 اور درمیان زیادہ اہتمام والی اور کم اہتمام والے کے ایک
 سے ذہن نشین اور کس کے ہوتا ہے اور جو کام قابل سکھانہ اور
 رواج دینے کے ہے اس کام سے کہ جو اس مرتبہ میں نہیں ہے
 تمیز کیا گیا ہوتا ہے مثلاً جو اہتمام کہ بنانی اور مرستہ کرنے
 مسجد اور اکھٹی کرنے میں اسباب آبادی اور کئی تعلق ہے
 سادہ و مقبول کی نہیں ہے اور جو کچھ کہ سچ مقدمہ مجھ ہونے
 مسلمانوں کی مسجد میں تاکید اور ڈرائی سے اوپر ہو تو
 اسکے کے اور نظام کرنے رضا مندی سے ساتھ واقع ہونی اور
 اور ناخوشی ساتھ نہ واقع ہونے اسکے سے اور بیان منافع
 مجمع ہونیکا سبب نہیں اور نقصان نہ جمع ہونیکا اور مانند
 اسکے جو کچھ رغبت و لانی اور ڈرائی کے ساتھ تعلق رکھتا ہے
 کہ شوق اور اہتمام کرنا چاہیئے زیارت قبور و مکانہ چاہئے
 کرنا اور جو کچھ بقدرہ پہونچانے نفع کے طرف میت کے کفیم کرنا
 ہے رغبت والی اور ڈرائی اور تاکید کرنے اور شہرت اور
 رواج دینی اور لازم پکڑنے نماز جنازہ کے مقدمہ میں چاہئے

سادہ و مقبول کی نہیں ہے

نباید کرد و آنچه بصدق مذکور باید کرد باید
 ثواب عبادات از نماز و روزہ و تلاوت ذکر
 نباید کرد و آنچه در باب قاست جہاد و قسم
 سے جہانی و نفسانی یعنی ترغیب تالیف و
 تدبیر و صرف اوقات عزیزہ در تہدات
 آن و امثال آن از مسامحی بلغیہ باید کرد
 در باب تعلیم علوم غیر ضروریہ و التزام خلوت
 و ضبط اوقات با انواع عبادات و ریاضات
 و ذکر و مراقبات نباید کرد و آنچه در باب
 نزولۃ السلحہ و سایر آلات حرب سعی کوشش
 باید کرد در باب جمیع کتب بنا بر مدرس و
 خانقادات نباید کرد و آنچه در باب دعوت
 عوام الناس بسوی ظاہر کتاب سنت سعی
 باید کرد در باب دعوت دانشندان فنون
 بسوی مسائل غریبہ قیاسیہ و مباحث حقہ
 کلامیہ و اشارات و فیقہ صوفیہ نباید کرد
 یا تجملہ ہر یک کہ بمرتبت نبویہ سنت قدون
 شمشہ مشہوہا یا بخیر مہارت و ہشتہ باشند
 برا و پوشیدہ ننہاد ماند حاصل کلام آنکہ مباحث
 تشریحی با وجود کثرت شعبہ تعیین ہر بہین
 و در باب اجماع میثود باب تہدات و ہشتہ
 مراتب امور ملت نیست و کلام ہر بہین
 حد نہاد ہر بہین ہر بہین ہر بہین

نہ چاہیے اور جو کچھ ساتھ خیرات فکر کے لئے کے چاہیے ساتھ
 پہنچانی ثواب عبادت کے نماز اور روزہ اور تلاوت
 قرآن اور ذکر اللہ سے نہ چاہیے اور جو کچھ ہیچ مقدمہ قائم
 کرنے جہاد کے اقسام کوشش جہانی اور نفسانی یعنی
 رغبت اور الفت دلانا اور تدبیر کرنا اور صرف کرنا و غیر
 عمدہ کا ہیچ استغلی او سکی کی اور جو مانند سکی ہی بہت
 کوشش نہ چاہیے ہیچ مقدمہ سکھانی علوم غیر ضروری
 لازم پکڑنے خلوتوں اور ضبط کرنے وقتوں کے شاقہ
 عبادت اور مجاہدہ اور ذکر اور مراقبہ کے نہ چاہیے
 اور جو کچھ ہیچ مقدمہ ہستہا ہستہا تمام آلون
 کے کوشش اور محنت چاہیے مقدمہ جمیع کرنے کنون
 بنانی برسوں اور خانقاہوں کے نہ چاہیے اور جو کچھ
 میں عام لوگوں کی طرف ظاہر قرآن اور حدیث کے کوشش
 ہیچ مقدمہ ہشتہا ہشتہا دن اور علوم کے طرف مسئلوں عجیب
 قیاسی اور ایسے بحثوں علم حقہ کلام اور اشارتوں باریک
 صوفیوں کے نہ چاہیے حاصل کلام کا یہ ہی کہ جو کوئی کہتا
 حضرت پیغمبر اور طریق تینوں قرون کے کو گواہی می گویند
 ساتھ بہتر می انکی مہارت رکھتا ہو یہ بات اوپر پوشیدہ
 نہ کیجئے خدا حمد کلام ہیچ کہ بحثیں تشریح کی با وجود کثرت
 مشاہد اور تعیین ہونے وجہوں کے طرف انہیں دو باب
 رجح کرتے ہیں ایک باب تعینات حد و د کا ہے اور دوسرا
 باب فتنہ و تہذیب کا کام دین ہی پس کلام موصو لہ کی ہیچ حد
 نہ کیجئے کے واقع ہو ہیچ ہیچ ہیچ مراد ہیں پا

پس معنی حدیث مذکور برین تقدیر چنین باشد
 کہ ہرگز احداث کند در امر دین چیز را از قسم
 تجدیدات یا بتغیر موقع امری از امور دین
 پس آنچیز ز دست پس خلاصہ مفہوم بدعت
 و صفیہ چنین باشد کہ ہر متحد یکہ در امر از امور
 دین محدث باشد یا بہ تغیر موقعی کہ بران
 امری از امور دین محدث باشد صاحب
 آن خصوصیت را مدارا عقبار آن امر دین
 در نظر شارع دانستہ متعلق سخنان شرعی
 شمرہ لعل آرد یا آن خصوصیت را مبطل
 اصل عمل قرار دادہ یا سبب سقوط آن اصل
 از مرتبہ از مراتب قبول فہمیدہ از آن جتنا
 ورزد پس همان را بدعت و صفیہ میگویند
 مخفیہ نماید کہ از ملاحظہ تعریف ہر دو قسم بدعت
 چنان ظاہر میگردد کہ اصل مدارا مطلق بدعت
 بر عقیدہ است یعنی چیزے را کہ عند اللہ نافع
 نیست نافع پذیرد یا آنچیز را کہ مضرت
 مضر پذیرد و این را بدعت حقیقیہ یا فہمیدہ
 و در مقام قسمی گیرست از بدعت کہ آن را
 بدعت حکمیہ میگوئیم بیا نش آنکہ چیزے از
 محدثات باشد و صاحب او ہر چند اعتقاد
 منفعت و مضرت او نہ داشتہ باشد اما با او
 همان معاملہ کند کہ با امور نافعہ یا ضارہ

پس معنی حدیث مذکور گئے کی اس تقدیر پر طرح ہو گا کہ جو
 کوئی پیدا کرے کام دین میں ایسی چیز کہ وہ قسم میں کرے کام
 دین ہی ہو یا تغیر دینے موقع میں کسی کام کے ہو پس وہ چیز
 مردود ہے پس خلاصہ مفہوم بدعت و صفیہ کا ایسا ہو گا کہ
 جو حدیث کسی کام میں امور دین کے نئی نکالی گئی ہو یا جو تغیر
 موقع کہ کچھ کسی کام کے کاموں میں نئی نکالی ہوئی ہو
 ۱۔ صاحب اس کا اس خصوصیت کو مدارا عقبار اس
 کام کا شارع کی نظر میں جانکر متعلق خوبے شرعی شمس
 کر کے عمل میں لاوی یا اس خصوصیت کو باطل کر دینا اصل
 کام کا قرار دیوی یا سبب گئی اور اصل کا کسی مرتبہ میں
 مراتب قبول سی سمجھ کر اس سے پرہیز کرے پس اس کی بدعت
 و صفیہ کہی میں پوشیدہ نہ ہے کہ ملاحظہ تعریف دو قسم
 بدعت ہی ایسا ظاہر ہوتا ہے کہ اصل مدارا مطلق بدعت کا
 حقیقہ پر ہے یعنی اس چیز کو کہ عند اللہ نافع نہیں ہے مفید
 جانے یا اس چیز کو کہ مضر نہیں ہے مضر سمجھے اس کو بدعت
 حقیقیہ سمجھا جائے اور اس مقام میں ایک اور
 قسم کے بدعت ہے کہ اس کو بدعت حکمیہ
 کہتے ہیں بیان اس کا یہ ہے کہ جو چیز کہ نئی
 نکالے ہو۔۔۔ ہو اور صاحب اس کا ہر چند
 اعتقاد نفع اور ضرر کا نہ کرتا ہو لیکن
 اس سے وہی معاملہ کرے کہ جو مفید
 یا مضر کاموں۔۔۔

شرعیہ باید کہ مثلًا چنانکہ در محاسن حضرت
روز خطہ در باب خیر با وجود مکان آن
بہین لاحتین بنا بر اوراک فضیلت سعی باید
کرد کہ با وجود گرانی قیمت بسبب فور عنت
و قصر حصول بسبب قلت وقت فرصت
اشتغال با دای صلوٰۃ عید و آداب آن
کثرۃ اشتغال بسبب ملاقات اقربا و احباب
منفعت گوشت ضمیمہ نسبت محتاجین بسبب
و فور آن در آن روز با جملہ با وجود حوائج
موانع خصوصیت روزہ اگر از دست نہ آید
مختارین کسوف و فوات در باب تصدق عن
کہ با وجود تحقیق تنگدستی در آن ایام یا هجوم
امراض یا فوج سفر یا عرصہ موسم برشکال
یا اشتغال آن از موانع و حوائج خصوصیت
روز مذکور را از دست نہند بلکہ حاملان
بعل آرند و باز دوا و مرض بسبب اشتغال
در سر انجام دادن آن التفات نمایند و چنانکہ
سفر روا دارند و رنج فراہم کردن مسلمانان
برشکال کہ محافظت طعام مذکور بآن اشد
بر خود گوار کنند و تلطف یتاب در گلزار و
دارلد و تخیل اوقات تعلم و تعلیم احکامین
و نقد ان اطمینان در عبادات و خیر جماعت
قبول کنند و بغیر خصوصیت مذکورہ ماضی

شرعی سی کرنا چاہیے مثلاً چنانکہ در محاسن حضرت
دن طریقہ کے قربانی کی باب میں با وجود ہو سکتے
قربان کے دو دن بچپوں میں بسبب بانی بزرگی کی
دن طریقہ کی ہر کو شش کرنی چاہیے کہ با وجود زیادتی
قیمت کے بسبب کثرت عنت اور شکل ہم ہونے
اسکے بسبب جنس اور کسی فرصت کی بسبب شغل آدم کار
بقریہ عید و آداب اور کثرت شغل بسبب ملاقات اقربا و
دوستوں کی اور کم شش گوشت قربانی کی محتاجوں
بسبب کثرت اور کسی اوسدن خلاصہ یہ کہ با وجود کثرت
و انوار و منہ کرنا اور کثرت خصوصیت اوسدن مذکور کو
چھوڑنا چاہیے سہی طرح خصوصیت روز و فوات کو چھوڑ
تھوڑی کی قیمت کی طرف سی کہ با وجود تنگدستی کی اس
زمانہ میں یا هجوم بیمار یوں کی یا واقع ہونی سفر کے یا پیش آنے
موسم برسات کی یا مانند اسکی اور روکنے والے اور منہ کرنا
چیزیں ہوں خصوصیت اوسدن مذکور کو ہاتھ سے نہیں
بلکہ صاف دھو کر کھانے میں لاتی ہیں اور سادہ زیادہ ہمارے
مرض کے بر شش ہونی کی سر انجام میں اسکی التفات نہیں
کرتے اور تاخیر سفر کی دوا کرتی ہیں اور جمع کرنے سادہ
پرست کا کما حقہ کہانی ذکر کے گئے تھے وہیں ہوسکی اور
گوارا کرتے ہیں اور آلودہ کرنا کبر و نکاح پڑ بانی میں رہنا
میں اور خلل و قوت سیکھنے اور سکھانی حکام دین میں
اور کہونا اطمینان کا عبادتوں میں اور فوت ہونا جماعت
قبول کرتے ہیں اور چھوڑنے خصوصیت مذکورہ ماضی

نہ شوند اگرچہ بافضیلت یوم مذکور بر سایر ايام
 اعتقاد نہ داشتہ باشند و چنانکہ زن بیوہ با وجود
 کثرت شعب و شدت افلاس بسبب موت
 زوج کہ متکفل حوائج بشریہ او بود و با وجود
 عروص و محنت و جدت بمفاقت مونس
 خود از زنا اجتناب می نماید و این اجتناب
 در مدایح او شمرده میشود و در مقام اثبات
 او ذکر کرده میشود همچنین با وجود امور مذکور
 از نکاح ثانی احتراز نماید یا این حتم از زنا
 اندامی او شمرده شود یا در مقام اثبات کما
 عفت او ذکر ده شود اگرچہ بقیع نکاح ثانی
 اعتقاد نہ داشتہ باشد و چنانکہ در مقدمہ عقد
 نکاح حضور شہود و اذن ولی را از شرط
 صحت او می شمارند چنانکہ عقد مذکور را بر
 موقوف میدارند اگرچہ در تاخیر آن وقوع
 مضرات محتمل الوقوع باشد همچنان عقد
 مذکور را بر استطاعت جہیز یا ولیمہ موقوف
 دارند کہ وجود احتمال فقدان کفو یا فوت
 یا غیوبت ایشان در سفر بران اقدام نمایند
 یا برای سرانجام کردن جہیز یا ولیمہ معاملہ
 مدانیت با وجود احتمال آن بر مضرات
 معاش و معاوضہ مثل حقوق افلاس معزوم بواجب
 بعل آرند یا قباحست سوال حالی یا قالی

نہیں ہوتی اگر فضیلت دن ذکر کی گئی کے اور دنوں پر
 اعتقاد نہ رکھتی ہوں۔ اور جیسے کہ عورت بیوہ باوجود کثرت
 خواہش اور شدت مفلسی کے کہ سبب سر جانا خاوند کے
 کہ وہ ضامن حاجتوں انسانی کا او کی تھا اور باوجود
 پیش آنی وحشت تنہائی کے سبب جدائی غمخوار ہوتی کہ
 زنا سے بچتے ہے اور یہہ بچنا اور کا تعریف میں لگنا جاتا ہے
 اور مقام ثابت کرنے عفت او کی میں ذکر کیا جاتا ہے اور
 اس طرح باوجود باتوں ذکر کے گئے کے نکاح دوسرے سے
 پرہیز کرتے ہے یا تو یہہ پرہیز کرنا او کی تعریف میں لگنا جاتا ہے
 یا مقام ثابت کرنے کمال پرہیز گاری او کی میں ذکر کیا جاتا ہے
 اگرچہ برائی دوسرے نکاح کی محقق نہ ہو اور جیسا کہ مقدمہ
 نکاح میں موجود ہونا گواہوں کا اور اجازت ولی کو شرط
 میں صحت سے گنتے ہیں جیسے نکاح مذکور کو سپر موقوف
 رکھتے ہیں اگرچہ انکی زیر میں طرح طرح کی مضرتوں کے اتم
 ہونیکا احتمال ہو اس طرح نکاح مذکور کو او پر مقدمہ جہیز
 یا ولیمہ کے موقوف رکھتی ہیں جیسا کہ در صورت موجود
 ہونے احتمال ہونے کفو کے یا فوت ہونے والے کے
 یا غایب ہونے انکی سفر میں او سپر حرات نہیں کرتے
 یا سرانجام کرنا جہیز اور ولیمہ میں معاملہ قرض کا باوجود
 شامل ہونے اسکے او پر ضرر دینا اور آخرت کی مثل
 لاحق ہونے مفلسی اور لازم آنے سود کے عمل میں لگتے
 ہیں یا خرابی سوال کی صورت بنانے یا زبان سے
 کہتے

بر خود گوارا کنند و از رسم مذکور دست بردار
 نشوند گو کہ بوجوب آن اعتقاد نداشته
 باشند باجماع نفیسم بدعات را بدعت
 حکمیہ و علمیہ میگوئیم پس مفهوم مطلق بدعت
 چنین باشد کہ ہر امری از امور مذکورہ
 در بحث اول یا ثانی کہ محدث باشد
 و صاحبش آنرا از امور دین قرار دادہ
 بعمل آورد یا باو معاملہ امور دینیہ نماید پس
 ہمان چیز بدعت است و چون مفهوم بدعت
 منع گردید پس باید دانست کہ در مقام
 چند فواید نافع است کہ آنرا در ضمن چند
 سائل ذکر باید کرد فائدہ اولی
 در بیان آنچه در بدعت حقیقیہ داخل است
 و آن مشتمل بر چند سائل است مسئلہ
 اولی باید دانست کہ مسئلہ وجود و
 شہود و محبت تنزلات خمسہ صادر از
 وجود امثال کمون و بروز و امثال
 از مباحث تصوف و ہمچنین مسئلہ تجرد
 و جبب باطت اولیٰ و ثانیٰ بحسب ہن
 یعنی تنزیہ اولیٰ از زمان و مکان
 و جہت و ماہیت و ترکیب عقلی و حیث عینیہ و
 زیادہ صفات و ذیل مشابہات و
 اثبات رویت بلا جہت و محاذات

او پر اپنے گوارا کرتے ہیں اور رسم ذکر کے لئے سے ہاتھ
 نہیں اٹھاتی اگرچہ اسکے واجب ہونیکا اعتقاد نہ کرتے
 ہوں خلاصہ یہ کہ اس قسم کے بدعتوں کو بدعت حکمیہ
 کہتے ہیں پس مضمون مطلق بدعت کا سطر ج پر
 ہو گا کہ جو کام کاموں ذکر کئے گئے سے بحث پہلے ذکر
 میں کہ نئی نکالی ہوئی ہوں اور صاحب اور کاموں کو
 کاموں دین سی قرار دیکر عمل میں لاوے یا ساتھ اسکے
 معاملہ کاموں دین کا کرے پس ہر چیز بدعت ہی اور
 جب معنی بدعت کے صاف معلوم ہو چکے ہیں چنانچہ
 کہ اسمقام میں کمی فائدہ مفید ہیں کہ انکو میان کے
 کے ذکر کرنا چاہیے فائدہ پہلا یہ بیچ بیان اسکے کہ
 جو بدعت حقیقیہ میں داخل ہے اور وہ شامل ہی اور پر
 مسئلوں کے مسئلہ پھلا جانا چاہیے کہ مسئلہ
 وحدت وجود اور شہود کا اور بحث تنزلات خمسہ اور
 صادر اول اور تجدد امثال اور کمون و بروز
 کے اور مانند اسکے بحثون تصوف سی اور سطر
 مسئلہ مجرد ہونے حق تعالیٰ اور بسیط ہونا اسکے
 ذہن میں یعنی پاک ہونا حقیقتاً کا زمان اور مکان
 اور ظرف اور ماہیت اور ترکیب عقلی سی اور بحث
 عین ذات ہونے یا زیادہ ہونے صفات کے
 اور تاویل متشابہات اور ثابت کرانہ دیدار لغیر
 طرف اور محاذات کے ۔

واہیات جو ہر فرد و ابطال ہیولی و صورت
 و نفوس و عقول یا بالعکس کلام در مسئلہ
 تقدیر و کلام و قول بصدور عالم پر سبیل
 ایجاب اثبات قدم عالم و امثال آن
 از مباحث فن کلام و الہیات و فلاسفہ
 از قبیل بدعات حقیقیہ ست اگر صاحب
 اعتقادات مذکورہ را از جنس عقاید دینیہ
 می شمارد والا درین جزو زمان در بدعات
 حکمیہ البتہ مندرج ست چہ سعی در ادراک
 حقیقیہ آن اہتمام بتفتیح آن و معدود شدن
 صاحب آن در زمرہ علماء دین و حکماء
 ربانیین و تہج بان در مقام ذکر کمالات
 دینیہ در عرف عوام بلکہ در کلام خواص ہم
 دایر و سایر ست مسئلہ ثانیہ سعی کن
 در تحصیل مقام فنای علمی و انسلاخ و محلا
 و انکشاف مغیبات مثال و واروات
 وجد و حال و غیبت و استغراق و سر و شطح
 و عقد ہمہ در باب تاثیرات کونیہ و فانیہ
 و اشرف خواطر و القای گرمی و در قلوب جنات
 و علم و دعوات اسماء یا تبرک جلالی و جمالی
 از قبیل بدعات حقیقیہ ست چہ ہر کہ بان
 امور متغیرالینما یا آن را از جنس امور کیمیا
 سورث قرب الی ہر باشد می شمارد بلکہ

اور ثابت کرنا جو ہر فرد و ابطال ہیولی و صورت
 اور نفوس و عقول یا بالعکس کلام در مسئلہ
 تقدیر و کلام و قول بصدور عالم پر سبیل
 ایجاب اثبات قدم عالم و امثال آن
 از مباحث فن کلام و الہیات و فلاسفہ
 از قبیل بدعات حقیقیہ ست اگر صاحب
 اعتقادات مذکورہ را از جنس عقاید دینیہ
 می شمارد والا درین جزو زمان در بدعات
 حکمیہ البتہ مندرج ست چہ سعی در ادراک
 حقیقیہ آن اہتمام بتفتیح آن و معدود شدن
 صاحب آن در زمرہ علماء دین و حکماء
 ربانیین و تہج بان در مقام ذکر کمالات
 دینیہ در عرف عوام بلکہ در کلام خواص ہم
 دایر و سایر ست مسئلہ ثانیہ سعی کن
 در تحصیل مقام فنای علمی و انسلاخ و محلا
 و انکشاف مغیبات مثال و واروات
 وجد و حال و غیبت و استغراق و سر و شطح
 و عقد ہمہ در باب تاثیرات کونیہ و فانیہ
 و اشرف خواطر و القای گرمی و در قلوب جنات
 و علم و دعوات اسماء یا تبرک جلالی و جمالی
 از قبیل بدعات حقیقیہ ست چہ ہر کہ بان
 امور متغیرالینما یا آن را از جنس امور کیمیا
 سورث قرب الی ہر باشد می شمارد بلکہ

اکثر میں امور حقیقت احسان کہ در شرع
مطلوب است میدانند مسئلہ ثالثہ
تعیین اوراد و اذکار و ریاضات و خلوات
و اربعینات و نوافل عبادات و تعیین
اوضاع اذکار از ہر خواص و ضربات
اعداد و مراقبات بر زحیہ و التزام طاعت
ثاقہ ہمہ از قبیل بدعات حقیقیہ است نہ نسبت
اکثر طلبائے اصل کمال شرعی یا از کمالات
آلت میدانند اما بر نسبت خواص کہ آن
محض از قبیل وسائل است در تعلیم و ترویج
سعی می کنند پس از قبیل بدعات حکمیہ باشد
از ہی اخلاص ان خواص کہ محض بنا بر ہدایت چند
از اجنبیہ کہ نفوس ایشان در مرتبہ قصوی
از غناوت یا عصبیان واقع شدہ اند اگر ہم
امور مذکورہ کردہ باشند و ایشان بنمایند
این باغ بنبر لبومی دام اطاعت حق
کشید باشند و صرف بنا بر صلاح استعداد
ناقصہ ایشان بقدر حاجت و ضرورت
بطور وسائل بی التزام و ترویج و استہام
بکار بردہ باشند و وقت حصول مقصود آنرا
ترک دادہ باشند پس ہر چند تعلیم امور مذکورہ
کہ از ایشان در بعضی احوال بہ نسبت بعضی
اوقات بحسب اتفاق و رعایہ مصلحت و

اکثر انہیں کاموں کو حقیقت احسان کی کہ شرع میں مقصود
جانتے ہیں مسئلہ تیسرے معین کرنا و طیفون اور ذکر
اور ریاضتوں اور تنہائیوں اور چلون اور نقل عبادتوں
اور معین کرنا و وضعون ذکر کا پکار کر اور پوشیدہ اور
ضربوں اور عدد و وزن اور مراقبون بر زحیہ کا اور
لازم بکار ناجاد تو مع مشکل کا سبب قسم بدعت
سے ہے بہ نسبت اکثر طالبوں کے کہ اسکو اصل کمال
شرعی یا کمالات شرعی ہی جانتے ہیں مگر بہ نسبت
خاص لوگوں کے کہ اسکو محض قسم وسیلہ ہی جانتے
ہیں پس تعلیم اور رواج دینا اسکے کوشش کرتے ہیں
پس قسم بدعتوں حکمیہ سی ہوگا ہاں بہت خاص
کہ فقط واسطے ہدایت چند عیبوں کے کہ نفس ان کے مرتبہ
ہدایت میں کندی یا سرکشی میں واقع ہوئی ہیں اگر
تعلیم کاموں ذکر کئے گئے کی کی ہو اور انکو ہمہ باغ بنبر
دکھا کہ طرف حال عبادت متعلقہ کے کہیجا ہو اور
محض واسطے درستی استعداد ناقص ان کے بقدر حاجت
اور ضرورت بطور وسیلہ کے بے لازم بکار لے اور
رواج دینے اور استہام کر نیکی کام میں لائے ہوں
اور وقت حاصل ہونے مقصد کے اسکو ترک
کیا ہو پس ہر چند تعلیم ان کاموں ذکر کئے گئے
کے کہ اولیٰ بعض وقت بہ نسبت بعض
ذہنوں کے اتفاقاً قاعدہ مصلحت
وقت کے -

بوجہ و آید بہ نسبت ایشان از قبیل بدعت
 نباشد اما کلام درین مقام در اکثر اہل سنت
 کہ از امثال شریعت مستمرہ و طریقہ سلوک و شیائے
 مسئلہ را البعہ تعیین اعداد و اشخاص و اوقات
 و اجناس در باب ختم و توسل و عقد محفل
 سماع صوفیہ و محفل کتاب خوانی و مرثیہ
 و ماتم و ساختن تغزیہ و شدہ و علم و عقد
 ذکر شہادت حضرت امام در ایام عاشورے
 و تعیین چہلم و سیوم و اعراس و تداعی
 براجمت سماع در باب زیارت قبور و تعیین
 اوقات برای آن و مراقبہ بران و قرآن
 قرآن بر سبیل اجتماع بران و تعیین اوقات
 تصدق عن المیت و التزام قرآنہ فاتحہ
 و اخلاص و تعظیم آن و تعیین جنس آن و
 مصرف آن و استمداد از اہل قبور و تقبیل
 قبور و طواف آن و استانہ بوسی و قیام
 روبرو سے آن بحیث تعظیم و انداختن چادر
 و گل و غلاف بران و غسل دادن قبور و رو
 نمودن و اجتماع کردن بہریت تقرب
 بر آن و تعیین نماز ہول برای اموات
 و اذان بر قبور بعد فراغ از دفن امثال
 از امور بیشمار ہمہ از قبیل بدعات و حقیقہ است
 بہ نسبت اہل زمان کہ اینہم امور را تعبداً

ظہور میں آوے بہ نسبت اولی قسم بدعت سی ہونگی
 مگر گنتا بجگہ اکثر اہل زمانہ میں ہے کہ انکے میں ماند
 شریعت جاری اور طریق مستقیم کے جانتے ہیں۔
 مسئلہ جو یہاں تعیین کرنا حد و دن اور شخصوں
 اور وقتوں اور جنسوں کا مقدمہ ختم اور توسل
 اور عقد کرنا مجلسوں راگ صوفیوں کا اور مجلسوں
 کتاب خوانی اور مرثیہ اور ماتم کا اور بنا ناغسٹہ
 اور شدہ اور علم کا اور منعقد کرنا ذکر شہادت
 امام حسینؑ عاشورے کے دن اور معین کرنا چہلم اور
 سیوم اور عرسوں کا اور بلا کر لکھے کرنا لوگوں کا
 زیارت قبور کے باب میں اور معین کرنا وقتوں کا
 واسطے انکے اور مراقبہ کرنا اور پیر اور قرآن پڑھنا
 جمع ہو کر اور پیر اور معین کرنا وقتوں خیرات کا مسیت کے
 طرف سے اور لازم پکڑنا پڑھنا فاتحہ اور سورہ خلاص کا
 اور تعظیم کرنا صدقہ فاتحہ دی ہوئی کا اور معین کرنا
 اوکے اور صرف اور سکا اور نہ جاننے اہل قبور سی اور پیر
 دینا قبر و نکا اور طواف کرنا اونکا اور چو کھٹ چو منی او
 کھرے رہنا روبرو اونکے واسطے تعظیم کے اور ڈالنا جادا
 پیر لونکا اور غلاف کا اور پیر اور غسل دینا قبر و نکا اور رو
 کرن اور مجمع کرنا بہریت حاصل ہونے قرب خدا کے اور پیر
 اور معین کرنا نماز ہول کا واسطے مردوں کے اور اذان
 دینی قبروں پر بعدہ فراغت کے دفن سی اور مانند سکی کاموں
 بہرے قسم بدعتوں حقیقہ سی کہ بہ نسبت اہل زمانہ والوں کی کہ

بعمل می آرند مگر نسبت بعضی خاص انجمن
 نزوایشان این امور مذکور محض لغو باشند
 و فقط بنا بر موافقت اهل زمان بعمل می آرند
 که امور مذکور به نسبت ایشان از قبیل
 بدعات حکمی باشد اگر از شبهات شرعی و
 منکرات دینی نباشد مسئله خاصه
 احتسابات اکثر متاخرین از فقها و صوفی
 که محض بنا بر ظن حصول بعضی منافع دینی
 و مصالح شرعی بدون متکبدی و لیکن از
 دلائل شرعی عبادات یا معاملات اختراعی
 می نمایند یا تحمید اصول دینی مجدد
 خاصه احداث می کنند تا ترویج امری که
 حاصل در قرون سابقه بود بر روی کار
 می آرند یا احتمال امریکه در آن از منہ
 مروج بود بعمل می آرند مثل نماز معکوس
 و وجوب تقلید شخصی معین از ائمه مجتهدین
 و مہربہ ثواب عبادات اجباری اموات
 بخلاف نیابت در عبادات مالیه که آن
 ثابت الاصل است و مثل تحدید ذکر کلمہ
 تہلیل با وضاع مخصوصه از اعداد و ضربات
 وجلسات و تحدید بار کثیر بعشر فی عشر
 و ترویج انزوای بنا بر اشتغال بعبادت و مطالعہ
 کتب ترویج سائل قیاسیہ و کشفیہ و غیر

کرتے ہیں مگر بہ نسبت بعضی بہت خاص لوگوں کے کہ مذکور
 ان کے یہ کام ذکر کئے گئے محض لغو ہوتے ہیں مگر
 نسبت موافقت اہل زمانہ کے عمل میں لاتی ہیں پس یہ کام
 مذکور بہ نسبت او کئی قسم بدعت حکمیہ ہیں اگر مصلحت
 شرعی اور منکرات دین سے نہیں ہیں مسئلہ یا چون
 پیش کیا اکثر پچھلے کے فیہوں اور صوفیوں سے کہ غیر
 بسبب گمان حاصل ہونے بعضی منفعتوں دین اور
 مصلحت شرعی کے بغیر متکبدی ساتھ کسی دلیل کے
 دلیلوں شرعی سے عبادتوں یا معاملوں میں نئی
 پیدا کرتے ہیں یا معین کرنا کسی اصل کا صلہ و نیز
 سے ساتھ حدوں خاص کی نیا پیدا کرتے ہیں تاکہ رواج
 اور کام کا کہ گم تھا پہلے قرون میں ظہور میں لاوین
 یا شاننا و سکام کا کہ اوس زمانہ میں مروج تھا عمل نیز
 لاوین جیسے کہ نماز معکوس یا واجب کرنا تقلید کسی
 شخص معین کا ائمہ مجتہدین سی اور جہننا ثواب عبادت
 زندوں کا واسطے مردوں کے بخلاف نایب ہونگی
 عبادتوں مالی میں کہ وہ ثابت ہے اصل میں اور جیسے
 کہ حد باندہ بنے ذکر کلمہ لا الہ الا اللہ کے ساتھ وضو
 خاص کے عددوں اور ضربوں اور جلسوں سے اور حد
 باندہ بنے پانی کثیر کے ساتھ درہ درہ کے اور رواج
 گوشہ نشینی کا واسطے شغل عبادت اور مطالعہ کتب و غیر
 اور رواج دینا مسئلوں قیاسی اور کشفی کا اور ڈوب جانا

بجمع ہمت خود در آن واجتہال ظاہر کتاب
 سنت مگر بطریق تبرک تمین احتمال امر
 وہی عن المنکر وعدم مبالات باقائہ جہا
 سانی و سنانی و امثال این امور محدثہ
 شان الاختراع میکنند باز آنرا در احکام
 شرعیہ عبادات دینیہ و مناقب ایمانیہ مذکور
 میا زندہ از قبیل بدعات حقیقیہ است
 در مقام عذر ان میگویند کہ ہر چند این امر
 محدث است اما متجسس از مصالح و مفاسد
 یا اصل آن در شرع ثابت است اگرچہ خصوصیت
 مذکورہ محدث باشد پس عذر دین عذر ہو
 مذکورہ را از حد بدعات خارج مانی گردانند
 آری تحقیق آنکہ این بدعت حسنہ است یا صیغہ
 پس عنقریب انشاء اللہ تعالیٰ در فصل پنجم
 مذکور خواہد شد و اکثر قدامت قیاس اربعہ
 کردہ اند از لفظ قیاس مہین معنی مذکور مراد
 داشته اند نہ قیاس شرعی کہ حمل النظم علی النظم
 است فائدہ ثانیر بیان انچہ در بدعت
 حکمیہ راجع است و آن مشتمل است بر چند
 مسائل مسئلہ اولی استغراق ہمہ در
 تحصیل تبحر علوم الہیہ بہ نتیجہ مسائل غریبہ
 علوم عربیہ کہ در فہم کتاب سنت کہ بنا
 ان بر محاورات عرفیہ است نہ بر لطایف

ساتھ تمام ہمت اپنی کے اوسین اور کم کرنا ظاہر قرآن
 اور حدیث کا مگر بطور تبرک کے اور برکت اور چوڑا
 امر معروف اور نہی منکر کا اور بے پرواہی کرنے بیہ قائم
 کرنے جہاد زبانی اور شمشیر کے اور مانند ان کا موافق
 بننے کے کہ انکو کھاتے ہیں پھر انکو بیچھلون شرعی
 عبادتوں دینی اور صفوں ایمانی میں داخل کرتے ہیں
 سب قسم بدعتوں جتنے سے ہے اور جو کچھ مقام عذر میں
 کہتے ہیں کہ ہر چند یہ کام نئے ہیں مگر نئے ہونے میں
 اور مصلحت کے مصداق ہیں سے یا اصل انکی شرع میں
 ثابت ہے اگرچہ یہ خصوصیت مذکورہ نئی ہو پس
 نیز یہ عذر ان کاموں مذکورہ کو حد بدعتوں سی باہر
 نہیں کرتا ان تحقیق اسکے کہ یہ بدعت حسنہ ہے
 یا قبیحہ یعنی نیک یا بد پس عنقریب انشاء اللہ تعالیٰ
 دوسری فصل میں ذکر ہوگی اور اکثر اگلی لوگوں نے
 کہ قیاس کو بر کہا ہے لفظ قیاس سے یہ معنی مذکور مراد
 رکھی ہیں نہ قیاس شرعی کہ وہ قیاس کرنا مثل کا
 اور پر مثل کے فائدہ دوسرا بیچ بیان اوہ کے جو
 بدعت حکمیہ میں داخل ہے اور وہ ملا ہوا ہے کیے
 مسئلوں پر مسئلہ پہلا ڈوب جانا بالکل حلال
 کرنے بتجر علموں الہیہ میں ساتھ پیروی مسئلوں
 اور علموں نادر کے کہ سمجھنے قرآن اور حدیث میں
 کہ بنائے اوہ کے اور پر مجاہدین مشہور کے ہے
 نہ بار یکون ۔

لشعبہ چندان دخل مبنی دارد و مثل تحقیق
 زاید در دقایق منطقیه و الہیات و طبیعت
 فلسفیہ و تحقق زائد در قواعد اصولیہ کلام
 و اسفار فقہیہ جہارت ابواب دانشمندی
 از فن مناظرہ و جدل و باب توجیہ طرقت
 درآمد کلام غیر بر سبیل ابطال یا توجیہ
 و طرق سد ابواب درآمد مخالف ابواب
 تقیید و تحدید و توجیہ تاویل و امثال آن
 از امور یکہ مجیبان دانشمند بعمل می آرند
 و در میان امثال خود بآن تفاخری نمی نمایند
 و در تحصیل احاطہ نوادر اشعار و قواعد و مضامین
 و در ضبط مسائل فرضیہ فقہیہ متوسل بہ الوقوع
 و در شتغال بر یا صنیات دفن تواریخ و ذوق
 تکثیر و نقوش و امثال آن از فنون نادر
 ہمہ از قبیل بدعات حکمیہ است بہ نسبت عقل
 اہل زمان کہ حصول امور مذکورہ را از جنس
 قربات اللہ و محامد شرعیہ مینمایند اما ہمہ
 اگر انما یہ را در تحصیل امور مذکورہ بوجہی اعتنا
 مینمایند کہ طالب حق اوقات عزیزہ خود را
 در تفتیش اصول دین و تحقیق احکام شرع
 متین صرف مینمایند و بآن اضاعت عمر
 انواع مفاخرات و مہمات حمی نمایند و از
 جنس طرایح و مناقب می شمارند چنانچہ تہذیب

شعور کہ چہ الیسا دخل نہیں کہتے اور مثل تحقیق بار کیوں
 زیادہ ہے و تحقیق منطق اور الہیات اور طبیعت
 اور بہت خوب بیچ قاعدون اصولیون اور متکلمون
 کتابون فقہون میں اور پیدا کرنے جہارت باتون
 عقلندی میں فن مناظرہ اور ڈرائی سی اور توجیہ
 رستون آنی سی کلام دوسرین اور طریق طل کیسی
 یا توجیہ اور طریقون بند کرنے دروازوں آنی مخالفی یا
 قید لگانی یا حد بادہی آمد توجیہ اور تاویل سی اور نذر
 اون کاموں کہ جواب بینی والی عقلند عمل میں لاتی ہیں اور
 در میان ہمسرن اپنی کی لیب کے فخر کرتی ہیں اور بیچ تحصیل
 کرنی نادر بیوت اور قاعدون علم عروض کی اور بیچ ضبط
 کرنی مسئلون فرضیہ فقہی کی واقع ہونا و کا حفظ و بھی
 اور دخل کرنی فن یا ذوق تاریخ اور فنون تکثیر و نقوش میں
 اسکے فنون نادر میں سب ستم بدعت حکمی سی ہیں بہ نسبت
 اس زمانہ کی کیونکہ حاصل کرنی ان کاموں کو جو ذکر مہمی قسم
 نزدیک خدا اور تعریفون شرعی سی ہیں جانتے مگر عزیز
 قیمت کو حاصل کرنی ان کاموں مذکورہ میں اس طرح ضائع
 کرتے ہیں کہ جیسے طالب خدا اوقات عزیزہ اپنے تفتیش
 اصل دین اور تحقیق احکام شرع تکلم میں صرف کرتے ہیں
 اور اس ضائع کرنے عمر ہر طرح کے فخر اور فخر کرنے
 میں اور ستم تقریب اور توصیف سے
 گنتے ہیں چنانچہ نقشبندیہ

ہا میں سخاوت و اسراف عمر در میا این
 جاریست امثال این سفیہا مسرفین عمر
 بسبب حصول این امور مذکورہ بنظر فقیر
 و اجلال می بیند اگرچہ ذرہ از طلبِ اہ
 دین نداشته باشند و حتی از خشیتہ کہ
 شعار علمایست در دل نگاشته و جوئی
 از علم و عمل از خرمن سنت نہ برداشته
 و قاعدین این فنون را بنظر حقیر و انت
 می بیند اگرچہ بشعار طلب حق معکم باشند
 و تحقیق سنت و اہل سنت و لباس تقوی
 و لبس سجان اللہ انجال عقلا زمانہ است
 کہ خود را در زمرہ علمای شمارند و وامی
 بر حال سفیہا یعنی جہال طلبیہ علم کہ جہل مذکور
 را علین علم میدانند و اسراف و سخاوت
 را علین قرب و عبادت و عین سفیہا
 مسرفین را علمایستندین می شمارند پس
 این امور مذکورہ یہ نسبت ایشان از قبح
 بدعات حقیقہ است و افحش منکرات شرعیہ
 و آنچه در باب طلب علم و افتادہ علماء اور
 سنت وار دگشتہ ہمین قدر است کہ چنانکہ
 سپاہیان اطاعت شعار و خدمتگاران
 کار گزار کہ ملازمان سلاطین کبار
 و متعلقان سرکار امرا عالیقدر میباشند

ساتھ اس بیوقوفی اور ضایع کرنے عمر کے درمیان لگے
 جاری ہیں اور ایسی بیوقوفوں ضایع کرنے والوں عمر
 تین بسبب حاصل کرنے ان کاموں کے بنظر عزت اور
 بزرگی کے دیکھتے ہیں اگرچہ کچھ یہ طلبِ اہ دین کے
 نہ رکھتے ہوں اور کوئی بیچ خون خدا سے کہ طریقی علم
 ہے دلمین نہ بویا ہوا اور جو یہی علم اور عمل کا کہلین
 سنت ہی نہ حاصل کیا ہوا اور حاصل کرنے والوں این
 فنون کو بنظر حقارت اور اہانت دیکھتے ہیں اگرچہ
 طلب خدا کے نشان رکھتی ہوں اور تلاش سنت
 سرگرم ہوں اور لباس پارسائی کا پہنے ہوں سچا
 یہ حال عقلمندوں زمانہ کا ہی کہ اپنے تین گروہ میں
 علماء کے گنتے ہیں اور افسوس اور حال محزون یعنی
 جہل طالب علموں کے کہ اس جہل مذکور کو علین علم جانتے
 ہیں اور اسراف عمر اور بیوقوفی کو علین قرب خدا اور
 عبادت اور انہیں محزون اور مسرفوں کو عالم قائل
 کے گنتے ہیں پس یہ کام مذکورہ بہ نسبت انکی بدترین
 بدعتوں حقیقہ سے ہے اور برا زیادہ برائیوں شرعی
 سے اور جو کچھ مقدمہ طلب علم میں اور سچ فائدہ پہنچانے
 علماء کے عوام کو حدیث میں آیا ہے وہ اس قدر ہے
 کہ جیسے سب سے بند گئے شعار اور خدمتگاران کار گزار کہ
 مذکور بادشاہوں بڑے اور ملازم سرکار زمین علیہ
 کے ہوتے ہیں ۔

شب و روز در تفتیش احکام مندرجہ
 پر ہوا نجات کہ در باب نظم و نسق کار و بار
 ایشان صادر گردیدہ مشغول میماند و
 بحد و اطلاع بر احکام مذکورہ در سرانجام
 دادن مہمات مطلوبہ سرگرم میگردد و
 از سبکہ تحریر پر و انجات تواجی ہندوستان
 و زبان فارسی مروج است و بر بعضی
 اصطلاحات آئین احکام مشتمل میباشد
 و بعضی از ایشان بزبان فارسی مہارت
 می دارند بخشی نہ چھین بعضی بر اصطلاحات
 مندرجہ بسبب ملاقات با مختار و بار اطلاع
 می دارند و بعضی نہ بنابران چنانکہ بر ذمہ
 ناواقفان مذکورین سرانجام کردن حکام
 مذکورہ لازم است چھین تفتیش آن از
 واقفان نیز لازم چنانکہ بر ذمہ واقفان
 اقبال احکام مذکورہ لازم است چھین
 اعلام ناواقفان نیز در ہر گاہ کہ ناواقفان
 بر آن احکام مطلع گردیدند ایشان ہم
 مثل جماعت اول واقف گردیدند گوشت
 خطو کتابت مہارت نداشته باشند پس
 اعلام ناواقفان دیگر بر ذمہ ایشان ہم
 لازم گردید و ہمہ ہا در مقدمہ اطاعت
 حاکم و اقبال احکام اومتاد می اند کسی از

رات دن تاسمین حکمون مندرجہ پر و انون کے کہ
 مقدمات بند و بست کار و بار میں اونکے وارد ہوتی
 ہیں مشغول رہتی ہیں اور اطلاع پاتی ہے احکام
 مذکورہ پر ہیچ سرانجام کاموں طلب کیے گئے کے سرگرم
 ہوتے ہیں لیکن اس سبب کہ لکھا جانا پر و انون کا
 اطراف ہندوستان میں ہیچ زبان فارسی کے مروج ہے
 اور اوپر بعضے اصطلاحات قواعد احکام کے مشتمل
 ہوتا ہے اور بعضے اونکے زبان فارسی میں مہارت
 رکھتے ہیں اور بعضے نہیں رکھتی اور اس طرح بعضے
 اصطلاحات مندرجہ پر بسبب ملاقات حاضر ہوتی دربار
 کے اطلاع رکھتی ہیں اور بعضے نہیں سلیے جیسا کہ
 اوپر ذمہ ناواقفون ذکر کئے گئے کے سرانجام کرنا
 حکمون مذکور کا لازم ہے اس طرح تاس اون کے
 واقفون سے بھی لازم ہے اور جیسے کہ اوپر ذمہ
 واقفون کے تعمیل حکمون مذکور کے لازم ہی نہی
 آگاہ کرنا ناواقفون کا بھی اور جب ناواقف اور
 احکام پر مطلع ہو گئے تب وہ بھی مثل جماعت اول کے
 واقف ہو گئے گو صنعت لکھنے پڑھنے میں مہارت
 نہ رکھتے ہوں پس آگاہ کرنا ناواقفون کا ادب
 ذمہ انکے بھی لازم ہوا اور سب ہیچ مقدمہ فرمانبردار
 اصل حاکم کے اور بجا لانے اوکے حکمون کے
 برابر ہیں کوئے اون میں

ایشان سبب اقصیت مذکورہ اصل حاکم
نشدہ و دیگرے سبب بنین احکام خود از
زبان شخص اول از زمرہ نوکران نگزیدہ
بلکہ ہمہ مارا باید کہ در سر انجام کردن مہارت
مذکورہ کوشش نمایند و از گفتگوی خصوم
کہ در امثال احکام مذکورہ چندان دخل
میندار و اجتناب ورزند همچنین بندگان
حق حل و علا را باید کہ دایما در تعقیب
احکام مندرجہ قرآن مجید مستغرق
اہستہ ہند لیکن از بسکہ قرآن مجید
در زبان عربی است و متبدا اصطلاحات
شرعیہ پس آنانکہ بلسان مذکور مہارت
میندارند و بر اصطلاحات مسطورہ مطلع
نشدہ اند لا بد بر ذمہ ایشان استفسار
امینتی از ماہران لسان عربی و واقفان
سیرۃ نبوی لازم آمد و اعلام ناواقفان
بر ذمہ واقفان واجب گردید بعد اطلاع
بر احکام شرعیہ امر بالمعروف و نہی
عن المنکر بر ذمہ ہمہ کس واجب و احتراز
از تدقیقات زائدہ شعار عبودیت شمر دہ شد
و تعلیم محض نسبت انبیاء علیہم السلام
ہمہ کس را لازم آمد باجملہ تعلیم بی امتی
فخر ما است تاج لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ

اوئین سے سبب اقصیت مذکور کے اصل حاکم ہیں
ہو گیا ہے اور دوسرا سبب بننے حکمون اپنے کے
زبان شخص اول سے اس کے نوکران سے نہیں
ہو گیا ہے بلکہ سب کو چاہئے کہ سر انجام کرنے مہم
مذکور میں کوشش کریں اور گفتگوی سبکار سے کہ
بجائے حکمون مذکور میں چندان دخل نہیں رکھتے
بچیں ایسا ہی بندگان حق تعالیٰ کو چاہئے کہ ہمیشہ
تلاش حکمون مندرجہ قرآن شریف میں دسے مشغول
رہیں لیکن اس سبب ہی کہ قرآن مجید زبان عربی
میں ہے اور ملا ہوا ہے اصطلاحات شرعیہ پس
وہ لوگ کہ زبان مذکور میں مہارت نہیں رکھتے
اور اصطلاحات مذکور پر مطلع نہیں ہوی ہیں ضرور
اون کے ذمہ پر دریافت اس میں کا جاننے والوں
زبان عربی اور واقفون خصلت پیغمبر صلی اللہ
علیہ وسلم سے لانم پڑا اور آگاہ کڑا و واقفون کا
اوپر ذمہ واقفون کے واجب ہوا اور بعد
اطلاع کے احکام شرعیہ پر امر معروف اور
نہی منکر اوپر ذمہ کے واجب ہوا اور بچنا
باریکیوں زاید سے طریقہ عبودیت گنایا گیا
اور تعلیم صرف بنسبت نبیوں کے کہ اون پر
سلام ہو سب پر لازم آئے خلاصہ یہ کہ تعلیم
امی کی فخر ہمارا ہے اور تاج ترجمہ البتہ تحقیق ہے
واسطے تمہارے پیچ رسول خدا کے -

اُسُوْا حَسَنَةً بِرَسُوْلِهِمْ
 وَخَلَعَتْ نَحْمُ الْقَدَمِ لَا تَكْتَبُ وَلَا
 تَحْسِبُ دَرَبَرِ اَرْحَمِ فَنُوْنِ دَانِشْمَنْدِی
 وَصَنَائِعِ فَضْلِیْتِ مَسَائِیْ بِنِزَارِیْمِ وَارَاقِیْ
 سَكَنَ نَبَوِیْہِ ذَلِہِ بَرُوْدَارِ وَانْجَلِیْ عَلَیْ
 ذَلِکَ حَمْدًا کَثِیْرًا مَسْئَلِہٖ ثَانِیَہٗ
 اہْتِمَامِ بَلِیْغِ بِحَافِظَتِ اَوْصَالِ مَحْدُثِہٖ دُیْنِ
 زَمِیْ لِبَاسِ دَرَبَابِ رَفْعِ وَکَفْعِ اَرْوَدِ
 مَابِ لَعِیْنِ اَوْقَاتِ خُلُوْۃِ وَجَلُوْۃِ مِیْثِ
 نَشِیْۃِ بَرِخَاسِیْۃِ وَتَحِیْۃِ وِیْلَاقَاتِ
 تَوْشِیْخِ اَفْعَالِ اَقْوَالِ مَحْصُوصِہٖ دَرَبَابِ
 لَعِیْمِ وَاکْرَامِ وِیْلَاقَاتِ کَلَامِ وَتَحْصِیْصِ
 اِیَّامِ بَعْدِ مَحَافِلِ ہِمِ شَرِبَانِ مَجَالِسِ یَارِ
 مَوَالِسِ عَقِیْدِ مَنَدَانِ حَقِیْقِہٖ وَاخْلَاصِ کُشَانِ
 تَحْقِیْقِہٖ وَامْثَالِ اَنْ کَرِ دَر اَرَبَابِ مَنَاصِبِ
 شَرِیْعِیِّ مِثْلِ عِلْمِ اَوْ قِصَاۃِ وَاوْلَادِ وِتْلَامَذِہٖ
 اِیْثَانِ یَادِ مَقْلَدِ اَنْ کِبَرِ اِمِیِّ صَوْنِہٖ
 مِثْلِ سَجَادِہٖ نَشِیْنِ اَنْ مَشَایِخِ کَرَامِ وَمَرِیْدِ
 اِیْثَانِ یَادِ مَدْعِیَّانِ مَقَامِ تَرْکِ تَجْرِیْدِ
 مِثْلِ مَنَاقَاۃِ نَشِیْنِ اَنْ دَر سَرِ گُروہِ اَنْ
 اَزَادِ اَنْ تِلْکِ بَیْہِ وِمَدَارِیْہِ وَجَلَالِیْہِ
 اِتْبَاعِ اِیْثَانِ کَرِ مَحْضِ نَبَا بَرِ تَحْفِظِ شَعَارِ
 مَنَصِبِ خُودِ وَاسْلَافِ خُودِ وَرِعَایِ

پِیْرِ دِی اِچِی - سَرِ پَرِ کَہْتِہٖ ہِمِ ہِمِ اَوْ خَلَعَتْ
 حَدِیْثِ کَرِ ہِمِ گُروہِ نَاخُودِہٖ ہِمِ نہ ہِمِ کَہْتِہٖ ہِمِ
 اَوْ نہ ہِمِ حَسَابِ جَانِیْہٖ ہِمِ - جِیجِ بَغْلِ کَہْتِہٖ ہِمِ
 عَقْلَمَنْدِی اَوْ کَرِ یَکِ یَکِ یَکِ یَکِ یَکِ یَکِ یَکِ یَکِ
 سَہِ بِنِزَارِ ہِمِ ہِمِ اَوْ خُوانِ سَنَتِ نَبَوِیِّ سِی اِیْہِ ہِمِ
 اَوْ ہِمِ اِنِیْوَالِہٖ - اَوْ تَعْرِیْفِ کَرِ تَہِ ہِمِ اَلِکَدِ اِہِمِ
 ہِمِ تَعْرِیْفِ مَسْئَلِہٖ دُوسَرِ اِہْتِمَامِ ہِمِ
 سَاۃِ لَکْہَبَانِی نَمِی وَضَعُوْنِ کَہْتِہٖ ہِمِ مَقْدَمِہٖ وَضَعِ
 اَوْ رِبَاسِ کَہْتِہٖ اَوْ رِجْلِہٖ اَوْ رِجْلِہٖ کَرِ نِیْکِہٖ اَوْ مَعِیْنِ
 کَرِ نَمِی وَضَعُوْنِ تَہْنَانِی اَوْ مَجْمَعِ مِیْنِ مِیْثِہٖ کَہْتِہٖ ہِمِ
 مِیْثِہٖ اَوْ ہِمِ اَوْ رِیْسَامِ اَوْ رِیْسَامِ اَوْ رِیْسَامِ اَوْ رِیْسَامِ
 کَامُوْنِ اَوْ رِیْسَامِ اَوْ رِیْسَامِ اَوْ رِیْسَامِ اَوْ رِیْسَامِ
 ہِمِ اَوْ رِیْسَامِ اَوْ رِیْسَامِ اَوْ رِیْسَامِ اَوْ Rِیْسَامِ
 سَاۃِ مَنَعَقِدِ کَرِ مَجْلِسِ مَنَشِیْنِ اَوْ رِیْسَامِ اَوْ Rِیْسَامِ
 اَوْ مَقْلَدِ مَنَشِیْنِ حَقِیْقِہٖ اَوْ اَخْلَاصِ مَنَدُوْنِ تَحْقِیْقِہٖ اَوْ
 مَانَدِ اَلِکَہٖ کَہْتِہٖ کَرِ یَکِ یَکِ یَکِ یَکِ یَکِ یَکِ یَکِ یَکِ
 اَوْ رِیْسَامِ اَوْ رِیْسَامِ اَوْ Rِیْسَامِ اَوْ Rِیْسَامِ اَوْ Rِیْسَامِ
 مَقْلَدِ مَنَشِیْنِ اَوْ Rِیْسَامِ اَوْ Rِیْسَامِ اَوْ Rِیْسَامِ
 مَشَایِخِ بَزِیْرِگِ اَوْ Rِیْسَامِ اَوْ Rِیْسَامِ اَوْ Rِیْسَامِ
 کَرِ نِیْوَالُوْنِ مَقَامِ تَرْکِ اَوْ تَہْنَانِی کَہْتِہٖ ہِمِ
 مِیْثِہٖ اَوْ Rِیْسَامِ اَوْ Rِیْسَامِ اَوْ Rِیْسَامِ اَوْ Rِیْسَامِ
 مَدَارِیْہِ اَوْ Rِیْسَامِ اَوْ Rِیْسَامِ اَوْ Rِیْسَامِ
 مَحْضِ کَرِ ہِمِ ہِمِ ہِمِ ہِمِ ہِمِ ہِمِ ہِمِ ہِمِ

امتیاز خود و کبر خود از سایر مسلمین مروج
گردیدہ مثل اجتناب از کج باوجود سخت
محض بنا بر حفظ عنوان در ویشی یا احترام
از مکاسب معاشرہ باوجود فراغت اوقات
از ضروریات معاویہ و معاشریہ باوجود
عروض افلاس و سوج حاجات بجدی کہ
بحث تحمل مذلات سوال حالی و قالے
گردن دلیس باوجود اینہم محض بنا بر حفظ
عنوان خاندان مکاسب از جنس
بواعث حقوق عار و موجبات عورتنا
شمرده ازان اجتناب می ورزند اگرچہ
آز از ممنوعات شرعیہ یعنی دہندہ مثل
احداث تعظیفات قولیہ فعلیہ در مقام
سلام علیک مصافحہ عند الملاقات
و مثل اعتقاد شدید بتردید القاب شمرہ
بر مناصب شرعیہ رفیعہ مثل مولوی فغانی
و شاہ فغانی و امثال آن از امور بشیام
کہ تعداد آن در نیچند اوراق خلیے متغذ
مینماید ہمہ از جنس بدعات حکمیہ نسبت بہ
عقلار ایشان کہ امور مذکورہ را باوجود
کہ از جنس لغو و لا طایل دانستہ اند محض
بنا بر حفظ عنوان خاندان بعمل می آرند
و اما بہ نسبت سفہار ایشان کہ امثال

مقتانند نہ اپنے اور بزرگوں اپنے کے تمام مسلمانوں کے
مروج ہوا ہے جیسے بچا نکاح سے باوجود مقدور کے
فقط واسطے حفاظت طریق درویشی کے یا بچن
کہ محاسن سی باوجود فراغت اوقات کی ضرورت
آخرت اور زندگی سے اور باوجود پیش آنی سے
اور واقع ہونے حاجتوں کے ساتھ اس حد کہ سبب
ادبانی ذلتوں سوال بطور صورت بنانی یا زبان سے
کہنے کا ہو دین پس باوجود اس سبب محض واسطے محاف
طریق خاندان کے کہ کب کہ نیکو سبب جنس سے حاجت
ہونے عار اور باعث رجوع ہونے طعن کا جائز اس سے
پرہیز کرتے ہیں اگرچہ ہکو ممنوعات شرعی سے نہیں بچتے
اور مانند نیکانہ لے تعظیموں زبانی اور خطے بجائے
سلام علیک مصافحہ وقت ملاقات کے اور مثل تہان
بہت رواج دینے القاب کے وہ فتنہ کر نیوالے اکیہ
منصب شرعی بلند کے ہیں جیسے مولوی فغانی
اور شاہ فغانی اور مانند اسکے کاموں بشیام کے
گنتے اونکے اس چند وقوں میں مشکل ہے قسم
بہ نسبت عقلمندوں انکے کے بدعتوں حکمی سے
کہ کاموں مذکور کو باوجود اسکے کہ قسم لغو اور بیکار
سے جانتے ہیں محض واسطے نکاہی لے طریق
خاندان کے عمل میں لاتے ہیں اور بہ نسبت
بے وقوفوں انکے کہ مسئلہ

این سخاات را عین کمالات دانسته
 اهتمام بحفاظت این اشیا را محدثه پیش
 از پیش بر رک کار می آرند پس اور مذکور
 به نسبت ایشان از قبیل بدعات حقیقیه
 که از عنوانات منافی شرعیہ شمرده شود
 و اما آنچه از عنوانات مورد معاشیه شمرده
 مثل وردی سپاهیان و امثال ایشان
 پس از ماخن فیہ خارج است مسئلہ ثالثه
 التزم بعضی مباهات شرعیہ محض بنا بر تقلید
 آباء و اجداد و بنا بر موافقه اقوان و اخوان
 بدون ظن حصول منفعتی از منافع اخرویہ و یا
 غرضی از اغراض دنیویہ ہمہ از قبیل بدعات
 حکمیہ است و بہ نسبت اکثر اہل زمان اما بہ نسبت
 بعضی از ایشان پس از قبیل شرک و بہ نسبت
 بعضی از قبیل بدعت حقیقیہ و بہ نسبت بعضی
 از قبیل امور معاشیہ و بہ نسبت بعضی از امور
 لہویہ تفصیل این اجمال آنکہ چنانکہ ہر چند
 شارع جل جلالہ بعضی احکام شرعیہ را
 بنا بر رعایت بعضی مصلح معاشیہ یا معا
 مقرر فرمودہ است مثل تعیین صلوات برا
 توجہ الی السور و خض مسافر برای دفع
 وعدہ براسے استنبہ بر رحم و امثال آن
 اما عباد را باید کہ قطع نظر از مصالح کردہ

اس بیوقوفی کو عین کمال جا نکرہ استہام
 ان چیزوں نمی کار زیادہ حد سے کام میں لاتی ہیں
 پس کام مذکور بہ نسبت انکی قسم بدعت حقیقیہ سے ہیں
 کہ نشان منصبوں شرعی سے گئے جاتے ہیں اور
 جو کچھ کہ نشانوں کام دنیا سے شمار کئے جاتے ہیں
 جیسے وردی سپاہیوں کی اور ماتدہ کے پس
 بحث ہمارے سے کہ ہم اوس میں بحث کرتے ہیں ہر
 ہے مسئلہ تیسرا لازم پکڑنا بعضی جائز کاموں
 شرعی کا کہ صرف واسطے پیروے باپ دادوں کے
 اور واسطے موافقت ہم شرع اور ہائیوں کے
 کرتے ہیں اگرچہ گمان حصول کسی نفع کے بغیر
 آخرت سے یا کسے عرض کے غرضوں دنیا سے نہ
 یہ سب قسم بدعت حکمیہ سی ہے بہ نسبت اکثر لوگوں
 اس زمانہ کی اور بہ نسبت بعضوں کے اور نئے قسم
 سے اور بہ نسبت بعضوں کے قسم بدعت حقیقیہ ہے اور
 بہ نسبت بعضوں کے قسم کاموں معاشیہ سی اور بہ نسبت
 بعضوں کی کاموں کہیل اور لغو سے ہے تفصیل
 اس اجمال کی یہ ہے جیسے کہ ہر چند شارع جل شانہ
 بعضی حکموں شرعی کو واسطے رعایت بعضی مصلحتوں
 دنیا یا آخرت کے مقرر فرمایا ہے جیسے تعیین نماز
 کی واسطے متوجہ ہونے طرف خدا کے اور رخصت
 واسطے دور کرنے مشقت کے اور وعدہ واسطے یا کہ رحم
 رحم کے اور جو مانند اسکی ہی مگر بند و گناہ چاہیے کہ قطع نظر

درجہ اولیٰ نفس صلوٰۃ احکام شرعیہ
 بلوغ نمایند و بنا بر ظن حصول مصلحت
 در غیر صورت معینہ با کمال وجه ہرگز در اقامت
 صورت مذکورہ مباح نہ نمایند
 و تبدیل و تغییر را در آن راہ نہ مند مثلاً
 در محافظت صورت نماز اگر چه محل از
 معنی حضور باشد سعی بلوغ باید کرد و مراقبہ
 معینہ ذاتیہ را اگر چه سراسر بہر از معنی
 حضور باشد در عوصن او استعمال نباید
 و در سفر بے مشقت اعراض از رخصت
 نباید کرد و در صنایع شاقہ مثل حدادہ
 و امثال آن کہ بکرات اشتغال از سفر باشد
 رخصت مذکور استعمال نباید نمود و تقدیر
 یقین بخروج از علق عدت بنا گذارند
 باجماع صورت احکام شرعیہ در باب طلاق
 شارع قطع نظر از مصالح مرعیہ خود
 لہذا تہاگردیدہ ہمچنین بعضی از عقلاء و مجتہدین
 بعضی از اشیاء مباحہ را بنا بر بعضی
 معاشیہ ترجیح می نمایند پس کسانیکہ
 طالب مصالح مذکورہ میباشند صورت
 مروجہ را اقرب طرق حصول مصالح
 مذکورہ دانستہ بعمل می آرد آخر شدہ
 در عوام الناس دایرہ وسایر می گردد

گہبانی اصل صورت حکمون شرعی میں کو شش ہوت
 کریں اور بہ سبب گمان حاصل ہونی مصلحت رعایت
 کی گئی ہے چھ ماہ کی صورت مقررہ کے اچھی طرح درج کر
 قائم کرنی صورت مذکورہ میں ہستی نکرین اور تبدیل اور
 تغیر کو آپس میں خل نہیں جیسے ہم حفاظت صورت نماز کی
 اگر چه خالی یعنی حضور قلبی ہی ہو کوشش تمام چاہیے
 اور مراقبہ محبت ذاتی کا اگر چه سراسر بہر اہم معنی
 حضور ہی ہو نماز کے بدلے گلین نہ لاوین اور سطر جے
 میں مہذبہ بہر نماز حضور شرعی سے نہ چاہیے اور
 کاموں مشقت میں مثل کام کو بازی اور مانند اسکے
 کہ بہت مشکل سفر سے ہوز صحت مذکورہ کا استعمال
 چاہیے اور ہر تقدیر یقین حاصل ہونے رحم کے لئے
 یعنی ملحق سے عدت چھوڑنی نہ چاہیے خلاصہ کہ بہ صورت
 احکام شرعی کے فرمان برداری شارع میں قطع نظر
 مصلحتوں رعایت کی گئی ہے بالذات مقصود
 ہوئی ہے ہر طرح بعض عقل مند تجربہ کار بعض چیز
 مباح کو بسبب بعض مصلحتوں دنیا کے رواج دینے
 ہیں پس جو لوگ کہ طلب کار مصلحت مذکورہ ہوتے
 ہیں صورت مروجہ کو نزدیک ترین رستوں
 حاصل کرنے مصلحت مذکورہ کا جانکر عمل میں لاتے
 ہیں آخر ہوتے ہوتے عوام لوگوں میں وہ رواج
 مروج اور مشہور ہوتا ہے -

و مصلحت مذکورہ در اکثر ناسر با خفا می رود
 و صورت مردجہ مسلم خواص عوام میشود و اکثر
 شخیص صریحاً حفظ نفس آن صورت مردجہ قطع
 بر شتمال او بر مصلحت مذکورہ جد و جہد
 بلیغ ینمایند چنانچہ اگر مصلحت مذکورہ اند
 صورت مسطورہ مفقود گردد بلکه در التزام
 آن حقوق انواع مضرات بنظر آید ہرگز آنرا
 از دست ندهند و چنان اگر برای حصول
 مصلحت مذکورہ طریق دیگر غیر صورت
 مردجہ مسیر الحصول باشد ہرگز تبدیل
 آن روا ندارند و تارک صورت مذکورہ
 در میان ایشان آنقدر مطعون و ملام
 گردد کہ تارک اصل مصلحت آنقدر مطعون
 و ملام نگردد پس بین ہنگام آن صورت
 مردجہ را رسم میگویند مثلاً عقلاً سلف
 بنا بر ایصال ثواب صدقات لبوے
 اموات اطعام طعام مقرر کردہ بودند
 و از بسکہ محتاجین اقربا در باب مصارف
 مطلق صدقات مقدم اند بر غیر اقربا
 بنا بر آن محتاجین اقربا بر تقدیم میکردند
 و این امر شدہ شدہ درین زمان سجد
 رسیدہ کہ در باب تقسیم طعام سیوم و چلم
 و اعراض میان اقربا بمعنی تصدق

او مصلحت مذکور اکثر لوگون میں پوشیدہ ہو جاتا
 ہے اور صورت رواج باقی ہوتی سب خاص اور عام
 میں مسلم ہوتی ہے اور اکثر لوگ حفاظت خاص
 صورت میں قطع نظر سے ہونے اور اسکے مصلحت
 مذکورہ پر بہت کوشش حدی زیادہ کرتے ہیں
 جیسے کہ اگرچہ مصلحت مذکورہ اور صورت مسطورہ
 سے جاتی رہے بلکہ لازم پکڑنے اور اسکے میں سبب
 طرح طرح کی مضرتوں کا نظر آوے ہرگز اسکو ہاتھ
 نہیں چھوڑتے سطح اگر واسطے حاصل ہونے مصلحت
 مذکورہ کے رستہ اور سراسر اسوای صورت مردجہ کے
 آسان حصول میں ہو ہرگز تبدیل اسکی جائز نہیں
 اور ترک کرنیوالا صورت مذکورہ کا در میان اونکے
 ہتھدر محل طعنہ اور ملامت کا ہوتا ہے کہ چھوڑ نہوالا
 اصل مصلحت کا ہتھدر طعنہ دیا گیا اور ملامت کیا
 نہیں ہوتا ہے پس سوقت اور صورت مردجہ کو
 رسم کہتے ہیں مثلاً پہلے عقل مند فی واسطی پہونچانی
 ثواب خیرات کی طرف میتوں کی کہانا کہلانا مقرر
 کیا تھا اور چونکہ محتاج اقربا دینے میں ہر صدقات کی
 غیر اقربا پر مقدم ہیں اس نظر سے محتاج اقربا کو مقدم
 کرتے تھے اور یہ کام ہوتی ہوتی اس زمانہ میں اس حد کہ
 پہونچا کہ بانٹنی کہانا سیوم اور چلم اور عرسون میں
 درین اقربا کے معنی صدقہ کے ۔

عن المیت وقضا حاجت محتاجین صلا
 ملحوظ نیست حتی کہ اگر لفظ تصدق عن باب
 وقضا حاجت محتاجین بر زبان رانند
 اغلب کہ اکثر اقرار با اہل عزت طعام مذکور
 را قبول نمایند بلکہ آنرا بشاہد سب و شتم
 و رحق خود تصور کنند و تقسیم طعام بحد
 مسلم خاص و عام گردیدہ کہ اگر شخصی
 انواع صدقات برای اموات خود نماید
 اما تقسیم طعام بطریق مروج بعمل نیارد
 بحدی مطعون و عام گردد و اگر گاہ
 تصدق برای ایشان بعمل نیارد لیکن
 تقسیم مذکور بطریق مروج نماید ہرگز گنہگار
 از طعن و ملامت بسوی او عاید نگردد و تقسیم
 طعام مذکور دین نہان از تقسیم رسوم است نہ از تقسیم
 عبادات پس کسیکہ آنرا از تقسیم رسوم دانستہ
 بعمل می آرد در حق او از تقسیم بدعات حکمیہ
 و کسیکہ آنرا موجب ثواب اموات دانستہ
 بعمل می آرد در حق او از تقسیم بدعات
 حقیقیہ است و کسیکہ آنرا باعث توجہ ارواح
 اموات و جالب رہنمای ایشان دانستہ
 بعمل می آرد باز توجہ ارواح ایشان با
 سبب قضای حوائج خود و علت حصول
 مقاصد خود میداند و بچنین ترک رسوم

میت کی طرف سی اور ادا کرنا حاجت محتاجوں کا بالکل
 خیالین نہیں ہے یہاں تک کہ اگر لفظ صدق و میت یا حاجت
 روحانی محتاجوں کا زبان پر آوے تو غالب ہے کہ اکثر اقرار
 اہل عزت اس کہانے مذکور کو قبول نہ کریں بلکہ اسکو
 بایزید تبرا اور بُرا کہنے کے اپنے حق میں تصور کریں اور
 تقسیم کہانے کے اس حد میں مسلم خاص و عام
 ہوئی ہے کہ اگر کوئی شخص طرح طرح کے صدقہ و
 مردوں اپنے کے کرے مگر تقسیم کہانی کے بدستور مروج
 عمل میں نہ لاوے نہایت لائق طعنہ اور ملامت کے
 ہوتا ہے اور اگر کچھ خیرات واسطے اونکے نہ کرے
 لیکن تقسیم مذکور بطور رواج کے کرے ہرگز کسی طرح
 طعن اور ملامت اس کے طرف نہیں آتا ہے تقسیم
 کہانی کی اس زمانہ میں قسم رسوم سے ہر قسم
 عبادتوں سے پس جو کوئے سکو قسم رسم سے
 جانکر عمل میں لاوے اس کے حق میں قسم بدعتوں
 حکمیہ سے ہے اور جو کوئے اسکو باعث ثواب
 مردوں کا جانکر عمل میں لاوے اس کے حق میں
 قسم بدعتوں حقیقیہ سے ہے اور جو کوئی اس کے
 تئیں سبب توجہ ارواح مردوں کا اور باعث
 رضا بندی اور نجات جانکر عمل میں لاوے اور پھر
 توجہ ارواح اونکے کو سبب رواں ہونے حاجتوں
 اپنے کا اور سبب برائے مقصدوں اپنے کا
 جانے اور اس طرح پہونے رسوم مذکور کو

مذکورہ امور طرد و لعن ایشان
 ضمیمہ و آنرا موجب جنت و بال و علت
 برہمی مقاصد خود و پریشانی مطالب
 خود دانستہ ازان اجتناب و رزد و حق
 اواز قسم شرک است و کسیکہ بنا بر صلہ
 کردن معرفت و روشناسی در سرکار
 امیری از امر و بطریق اہل طعام مذکور
 بتقریب سیوم و چہلم بعجل می آرد و در حق
 از قسم امور معاشیہ است و کسیکہ محض
 بنا بر اجتماع اجبا بحسب اتفاق در بعض
 اوقات تقریبات مذکورہ را بر روی
 می آرد در حق اواز قسم بہو است پس گم
 ببلغ خطیر در آن صرف کند و در حد سر
 داخل خواہد گردید با بجمہ معنی رسم
 است کہ امری محدث از مباحات شرع
 در میان اکثر طوائف اناام عوام بطریق
 التزام مروج بعدی شدہ باشد کہ تارک
 آن امر در میان اکثر ایشان مطعون
 و طام گردد و مقابل در آن امر در میان
 اکثر ناس بنا بر مجرد تقلید اسلاف یا
 موافقت اقربان و اخوان قطع نظر از
 حصول منفعت و نحو حق مضرت جاری
 شد و باشد پس ہمین امر را رسم میگوئیم

مذکور کو باعث دوری اور لعن اور نکاح اور سب
 تین سبب مصیبت اور وبال اور موجب برہمن
 مقصد و ن اپنے اور پریشانی مطلبون اپنے کا
 جانکر اوس سی پرہیز کرے اوسکے حق میں قسم
 شرک سی ہے اور جو کوئے بر سبب حاصل کرنی
 ملاقات اور شنائی کے سرکار میں کسی امیر کے
 امیرون سے بطور ہدیہ کے کہا نا مذکور تقریب
 سیوم اور چہلم سے بھیجے اوسکے حق میں قسم کاموں
 معاش سی ہے اور جو کوئی صرف واسطے جمع ہونے
 دوستوں کے بحسب اتفاق بعضے وقت تقریب
 مذکور ظہور میں لاوے اوسکے حق میں قسم کہیں
 ہے پس اگر وہ بہت اوسمیں صرف کرے حد سر
 میں داخل ہوگا خلاصہ معنی رسم یہہ میں کہ جو
 نیا مباحون شرعی سے در میان اکثر عام
 لوگون کے بطریق لازم پکڑنے کے مروج اس
 حد کو ہوا ہو کہ ترک کرنی والا اوسکام کا در میان
 اکثر اونکے طعنہ دیا گیا اور علامت کی گیا
 ہوتا ہے اور محملہ رآمد اوسکام میں بیچ اکثر
 لوگون کے سبب محض پر دی بزرگوں کے
 یا موافقت ہمسروں اور بہائیوں کے قطع نظر
 حاصل ہونے نفع یا لاحق ہونے ضرر کے جاہ
 ہوا ہو پس اسی کام کو ہم رسم کہتے ہیں ۔

پس یاد دہنت کہ ہمہ سوم شادی و ہم
 و ولادت و خطنہ و رسمیکہ از عنوانات
 شرافت در عوام الناس شمرده میشود
 مثل مغالات در باب مہر یعنی کثرت
 و مثل اجتناب از حرف و صنایع در باب
 مہر سبب با وجود احتیاج بسوی آن
 و مثل احتراز زن بیوہ از نکاح ثانی
 و مثل استنکاف از اشتغال بکسب و خو
 از بیع و شرا و برداشتن اسباب خود
 بردوش و بچہن استنکاف پیرزادہ
 و مولوی زادہ از زری و لباس پائی
 از حمل سلاح و امثال آن ہمہ از قبیل
 بدعات حکمیہ است بہ نسبت اکثر الناس
 مسئلہ رابعہ اتباع انبیاء علیہم السلام
 در احکام مخصوصہ نفوس شریفہ ایشان
 یاد در زلات صادرہ از مقتضای بشریت
 ایشان یاد در احکام مخصوصہ بعضی از
 افراد مستیہ ایشان بعضی ایشان
 مثل عدم انتقام و ضرر بموم حلت
 مافوق الاربع در باب نکاح کہ مخصوص
 بانجانب است و مثل استغفار بر اہل شرک
 و نماز بر جنازہ منافق کہ بطریق زلت
 واقع گردید و مثل اتباع از نکاح ثانی

پس جاننا چاہیے کہ تمام رسمین شادی اور عہد
 ہونے اور ختنہ کے اور جو رسمین کہ علامات شرافت
 سے عوام الناس میں گنے جاتے ہیں جیسے زیادتی
 مہر کے باب میں یعنی بہت ہونا مقدار کا اور مثل بچہ
 کٹنے کے پیشوں اور کاریگریوں سے باب مہر
 میں باوجود احتیاج کی طرف اس کے اور مانند بچہ
 عورت بیوہ کے نکاح دوسرے سے اور مانند بڑا
 جاننے مشغول ہونے کو اپنے حاجتوں میں خرید
 فروخت سے اور اوٹھانے ہسباب اپنے کئے بچہ
 اور اس طرح مکررہ جاننا پیرزادوں اور مولو زادوں
 وضع اور لباس سپاہیوں کا اوٹھانی ہتھیار سے
 اور مانند اس کے سب بدعتوں حکمیہ سے ہے نسبت
 اکثر لوگوں کے مسئلہ چوتھا اتباع نبیوں کا
 کہ اوپر ان کے سلام ہوساتہ اون حکموں کے کہ
 انصاف ہیں اون کے ذات شریف سے یا لغرضوں
 میں کہ مقتضای انسانیت صادر ہوئے ہیں
 اور ایسے یا اون حکموں میں کہ خاص ہیں بعضی افراد
 امت اونکی سے نص کے ساتھ جیسے نہ ٹوٹنا خود
 سونے سے اور حلال ہونا زیادہ چار عورتوں
 سے نکاح کے باب میں کہ خصوصیت بخیرت صلوات
 علیہ وسلم کے ہے اور مانند طلب مغفرت شرک
 اور نماز اوپر جنازہ منافق کے کہ بطور لغزش و تم
 ہوئے ہے اور مانند منع ہونے نکاح دوسرے کے

کہ مختص بازواج مطہرات است واجتناب
 از اخذ صدقات واجبیہ از زکوٰۃ و صدقہ حمید
 الفطر و نذر و کفارات کہ مختص بہ بنی
 ہاشم است و کفایت شہادت شابد واحد
 و در مقام شہادت شابدین کہ مختص
 بنبی الشہادۃین است و حکم قطعہ بدخول
 جنت کہ مختص بغضی صحابہ و اہل بیت است
 و امثال این امور از افعیہ بدعات حقیقیہ
 است اگر اعتقاد بعوم احکام مذکورہ و
 باشد و اتباع زلات باعث حصول ثواب
 و انتہ باشد و از بدعات حکمیہ است اگر
 فقط عمل بان کردہ باشد بشرطیکہ آن
 عمل از ممنوعات شرعیہ نباشد مثل محاکم
 مافوق الاربعہ و مثل جمیع زلات مسئلہ
 خامسہ اقتدار صحابہ و تابعین و تبع
 تابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین
 و اموریکہ از بعضی ایشان بطریق مذکورہ
 صادر شدہ و محذور واج و تعامل بآنیکہ
 نرسیدہ و دلیل از کتاب و سنت و قیاس
 صحیح منقول از مجتہدین بر آن قیام
 نگردیدہ مثل استحداد از اہل جنور کہ از
 اعرابی در زمان انبیا المومنین حضرت
 عمر رض منقول است و مثل زیارت بر

کہ خاص سائہ بیویون پاک آنحضرت کے ہے اور کچھ
 صدقون واجب زکوٰۃ اور صدقہ حمید اور نذر
 کفارہ سے کہ خاصہ بنی ہاشم کا ہے اور کافی ہونا
 گواہی کی گواہ کا مقام گواہی دو گواہوں میں کہ
 خاص ہے سائہ ذو شہادۃین کے اور حکم قطعہ
 داخل ہونے جنت کا خاص ہے سائہ بعضہ صحابہ
 اور اہل بیت کے اور مثل ان کاموں کے بدرجہ
 بدعتوں حقیقیہ سے ہے اگر عقیدہ عام ہونے
 ان حکموں مذکور کا رکھتا ہو اور پیروی کرنے کو
 لغزشوں کے باعث حصول ثواب کا جانتا ہو
 اور بدعتوں حکمیہ سے ہے اگر فقط عمل اوست
 بشرطیکہ وہ کام ممنوعات شرعیہ سے ہنوشل
 زیادہ جار سے اور مانند سب لغزشوں کے
 مسئلہ پانچواں پیروی صحابہ اور تابعین
 اور تبع تابعین کے کہ رضامندی ہو اللہ کے
 اور سب پر اور کاموں میں کہ بعضوں انکے
 سے بطور نادر ظہور میں آئے اور سائہ صدر واج
 اور عمل درآمد بغیر انکار کے نہ پہونچے اور سب دلیل
 قرآن اور حدیث اور قیاس صحیح کہ نقل کیا گیا ہے
 مجتہدوں سے قائم نہ ہونے جیسے مد مانگنے اہل
 قبور سے کہ ایک اعرابی سے زمانہ خلافت المومنین
 عمر رض میں نقل کے گئے ہے اور مثل زیارت
 قبروں کے

در حق ناسمقول از حضرت عاظم
 بحکم متعہ وجواز مسح طہین در وضو
 منقول از ابن عباس و نواختن خود
 از عبد اللہ بن جعفر و حکم بحکم مطلقہ
 بمجر و نخاح ثانی خالی از وظی منقول از
 سعید بن المسیب و یحییٰ بن در امور یکہ
 ہر چند در ان از منہ ظاہر شد لیکن انکا
 اہل حق در ہمان از منہ بران متوجہ گردید
 مثل جلوس امرار بر تخت حکومت و قیام
 ملازمان رد و بروی آن منقول از معاویہ
 بن سفیان و جلوس منبر و خطبہ منقول
 از ایشان و سایر بنی امیہ برداشتن
 دست برای عادی خطبہ جمعہ منقول از بعض
 رؤسای بنی امیہ بنا بر منبر و عید گاہ و تقدیم
 خطبہ بر صلوات منقول از ایشان امثال
 آن از امور می کہ در ان وقت ظاہر شدہ
 اما انکار اہل حق بران متوجہ گردیدہ ہمہ از
 قبیل بدعات حقیقیہ است اگر فاعلش از
 از قبیل ملحق باسنہ شمرده اقتدار این
 میناید والا از قبیل بدعات حکمیہ است اگر
 از ممنوعات شرعیہ نباشد مسئلہ سادسہ
 باید دانست کہ پرہیز در شرع شریف بسیار
 از افعال اتوال اخلاق اشعہ و کفر و فساد

پنج حق عورتوں کی کہ نقل کی گئی ہے حضرت عائشہ
 اور حکم حلال ہونی متعہ کا اور جائز ہونے مسح دونوں
 باتوں کا وضو میں نقل کیا گیا ہے ابن عباس اور یحییٰ
 خود کا عبد اللہ بن جعفر سے اور حکم حلال ہونی تین طلاق
 دی گئی کا مجروح و نخاح دوسرے کے بی جامع کی نقل کیا گیا
 سعید بن مسیب اور سبط ابون کامون میں کہ ہر دو
 اوس زمانہ میں ظاہر ہوئی لیکن انکار حق والوں کا اوی
 زمانہ میں اوس پر ہوتا رہا جیسے بیٹھنا امیرون کا سخت
 پر اور کھڑے رہنا نوکر و نکار و برو او نکلے نقل کیا گیا
 معاویہ بن سفیان سے اور بیٹھنا او پر منبر کے خطبہ
 میں نقل کیا گیا ہے اونسے اور تمام بنی امیہ سی اور
 اوٹھنا نامتہ واسطے دعا کے اندر خطبہ جمعہ کے نقل کیا
 ہے بعض سرداروں بنی امیہ سی اور نہانا منبر کا
 عید گاہ میں اور مقدم کرنا خطبہ کو او پر منبر کے
 نقل کیا گیا ہے و نسلے اور مانند انکی اوں کاموں
 سے کہ اس وقت ظاہر ہوئی مگر انکار اہل حق کا
 اوس پر ہوتا رہا سب قسم بدعتوں حقیقیہ سے ہیں
 اگر کر نیوالا اور سکا او کو ملحق بسنت شمار کر کے
 پیروے اونکے نکرے ورنہ قسم بدعت حکمیہ سے
 ہے اگر ممنوع شرعی نہ ہو مسئلہ چہٹا
 جانا چاہیے کہ ہر چند شرح شریف میں بہت
 سے کام اور باتیں اور فضیلتیں شاذون
 کفرہ اور نفاق سے ۔

شمرده اند اما از اطلاق لفظ کافر و منافق
بر شخصی خاص ہمین متبادر میشود کہ عقیدہ کفر
و نفاق میدارد چنانچہ باید عقیدہ کہ ہر چند
ہزاران ہزار امور از قسم بدعت است کہ
بارہ ازان بطریق نمونہ در اینجا ذکر کردہ
اما از اطلاق لفظ متبع یا صاحب بدعت
بر شخصی خاص ہمین معنی فہمیدہ میشود کہ شخص
مذکور عقیدہ بدعت میدارد پس بنا بر
ارتکاب اقسام باقیہ از بدعت حقیقیہ و
جملہ اقسام بدعت حکمیہ مرتکب از امتیاع
و صاحب بدعت نتوان گفت پس چنانکہ
از معدود کردن بعضی افعال و اقوال و
اخلاق از شعب کفر و نفاق مقصود ہمین
کہ سامعین ازان اجتناب نمایند نہ آنکہ
انچہ در قرآن مجید از احکام کفار منافیہ
از قسم قتل و نہیب سبسی و ترفیق و وضع
جزیہ کہ در حق کفار وارد شدہ و حرمت
صلوۃ جنازہ و ممنوعیت زیارت قبور
ایشان و ہنی از استغفار برای اموات
ایشان کہ در حق منافقین وارد شدہ
بر صاحب افعال و اقوال و اخلاق مذکورہ
مطلقا اجرا باید کرد چنانچہ از تعداد اقسام
بدعت دین مقام مقصود ہمین است کہ

کئے لیکن بین مکرر بنی لفظ کافر و منافق سی و دو
مذہبی نجہا جاتا ہے کہ عقیدہ کفر و نفاق کا
ہے ہر طرح چاہیے سمجھا کہ ہر چند ہزاروں ہزار کام
قسم بدعت سی ہیں کہ تہوڑا سا اوسنی بطریق نمونہ
کے سبکہ ذکر کیا گیا ہے مگر بنی لفظ متبع یا صاحب
بدعت سی اور شخص خاص کے ہی معنی سمجھی جاتی ہیں
کہ شخص مذکور عقیدہ بدعت کا کہتا ہے پس نسبت
کرنے باقی اقسام بدعت حقیقیہ سے اور تمام ہتہام
بدعتوں حکمیہ کی گزیرا لے اور سیکو متبع اور صاحب
بدعت نہ چاہیے کہنا پس جیسا کہ گئے بعض کاموں
اور باتوں اور فصلتوں کے شاخون کفر اور نفاق
سے مقصود یہ ہے کہ سننے والی اوس سی پر ہر
کرم نہ یہ کہ جو کچھ قرآن شریف میں حکموں کا ذکر
اور منافقوں سے جنس قتل اور غارتگری
اور بندی پکڑنے اور غلام بنانے اور جزیہ مقرر
کرنے سے کہ کافروں کے حق میں وارد ہوا ہے
اور حرام ہونے نماز جنازہ اور منع ہونے
زیارت قبور اوسکے اور مخالفت مغفرت چاہنے
مردوں اوسکے کہ کہ بیچ حق منافقوں کی وارد
ہوئی ہے اور صاحب کاموں اور صاحب
باتوں اور صاحب فصلتوں مذکور کے ہے
جاری کرنے چاہیے ہر طرح گئے اقسام بدعتوں
سے سبکہ مقصود یہ ہے کہ —

سامعین از جمیع اقسام مذکورہ اجتناب
 نمایند و راہ سنت خالصہ اختیار کنند
 نہ آنکہ انجہ در حدیث شریف از احکام
 معتدعین و اہل بدعات از قسم خطا
 ایشان و حرمت توقیر ایشان و اجتناب
 از عیادت ایشان و احتراز از مجالستہ و
 مخالطت ایشان و ممنوعیت ابتداء و مفا
 در کلام و سلام با ایشان بر در تکتب سی از
 اقسام مذکورہ مطلقاً اجرا نمایند حاشا
 کہ از منصفان حق طلب این راہ افراط
 و غلو پدید لغو و باسد من ذلک فائدہ
 در بیان انجہ در بادی نظر مشتبہ بدعت
 میشود و فی تحقیق در آن دخل نیست
 آن مشملت بر چند مسائل مسئلہ او
 جمیع قرآن و ترتیب سور و نماز تراویح ہفتہ
 مخصوصہ اذان اول بگراما جمعہ و
 اعراب قرآن مجید و مناظرہ اہل بدعت
 بدلائل نقلیہ و تصنیف کتب حدیث و
 قواعد نحو و تنقید رواۃ حدیث و اشتغال
 باستنباط احکام فقہیہ بقدر حاجت ہمہ
 قبیل ملحق بہت است کہ در قرون مشہولہ
 باخیر مروج گردیدہ و بان تعامل بلا تکیہ
 در آن قرون جاری شدہ چنانچہ بر جہرہ

ہنسنے والے تمام اقسام مذکور سے پرہیز کریں اور
 طریقہ سنت خالص کا اختیار کریں نہ یہ کہ جو کچھ
 حدیث شریف میں حکمون معتدعین اور اہل بدعت
 سے قسم ضائع ہونے اعمال اونکے اور حرام ہونے
 تعظیم اونکے اور بچپا بیمار پرسی اونکی اور پرہیز کرنا
 ہمیشہ اور اختلاط سے اونکے اور مخالفت شروع
 کلام اور سلام علیک کے ساتھ اونکے ہے اور پھر
 کسی قسم کے اقسام مذکور سے مطلقاً جاری کریں
 خبردار کہ کوئی منصف حق چاہنے والا یہاں زیاد
 اور حد سے بڑھنے کے چلے پناہ مانگتے ہیں ہم
 ساتھ خدا کے اس سے فائدہ میسر آجیسا
 اوسکے کہ ظاہر نظر میں مشابہ ساتھ بدعت کی
 ہوتا ہے اور حقیقت میں دخل بدعت نہیں ہے
 اور ملا ہوا ہے چند مسئلوں پر مسئلہ پہلا
 جمیع کرنا قرآن کا اور ترتیب سورتوں کے اور
 نماز تراویح صورت خاص پر اور اذان پہلی اٹھ
 نماز جمعہ کے اور زیر و زبر قرآن شریف کے اور
 مناظرہ اہل بدعت سے ساتھ دلیلوں نقلیہ کے
 اور تصنیف کرنا کتابوں حدیث کا اور بیان
 قاعدوں نحو کا اور پر کہنہ راویوں کو حدیث کی
 شغل بخانی حکمون فقہ کا بقدر حاجت کے قسم ملحق
 سنت سی ہی کہ زمانہ میں ادوں لوگوں کے کہ گواہی دیکھی
 بہتر کی اونکی مروج ہوا اور عمل درآمد اور پھر بلا انکار ادوں

فن تاریخ پوشیدہ نیست آرمی ہرشی راز
 اشیا محدود و شرعیہ مرتبہ بہت از مرتب
 جمہیت اہمیت و شرافت و اشرفیت
 حسن اصنیت کہ از تغیر آن مرتبہ بدعت
 لازم می آید **قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا**
 مثلاً ترتیبی کہ در آیات قرآن فیما بینہا و در
 تعوذ و بسملہ و سورہ فاتحہ و سایر سور قرآن
 و نماز واقع بہت بہ ترتیب ہم بہت از ترتیب
 بسورہ فیما بینہا کہ اول از قسم سنت حقیقیہ
 و ثانی از قسم ملحق بالسنۃ مثلاً ہر یکیکہ در
 قراءۃ صلوٰۃ تقدیم سورہ بر فاتحہ یا در قراءۃ
 قراءۃ تقدیم سورہ بر بسملہ یا تقدیم بسملہ
 بر تعوذ یا قراءۃ سورہ واحدہ بتقدیم تاخیر
 آیات بعل آرد و جز شرعی بحدی با و متوجہ
 خواہد گردید یا حرمان از ادراک فضیلت
 قراءۃ قرآن بوجہی لاحق حال او خواہد
 کہ بعد رعایت ترتیب سورہ در قراءۃ قرآن
 عشر عشر آن خواہد پس یکیکہ ترتیب
 سورہ امثل ترتیب اول دستہ سعی طین
 در رعایت آن یا انکار شدید بر عدم رعایت
 آن نماید البتہ ترتیب مذکور بہ نسبت او
 از قبیل بدعتہ خواہد گردید و اگر در زمانی از
 از منہ رعایت ترتیب سورہ بر وجہ مذکور

فن تاریخ کے پوشیدہ نہیں ہے مان واسطے ہر چیز
 چیزوں نیک شرعی ہی ایک مرتبہ ہے مراتب اہتمام
 اور کمال اہتمام اور خوبی اور کمال خوبے اور بہتری
 اور کمال بہتری سے کہ تغیر و بدلنے اس مرتبہ سے
 بدعت لازم آتی ہے آیۃ البتہ بنایا ہے اللہ نے
 واسطے ہر چیز کے اندازہ - مثلاً جو ترتیب کیچ
 آیتوں قرآن کے آیتیں سورہ اعراف اور بسم اللہ اور
 سورہ فاتحہ میں اور تمام سورتوں قرآن شریف کے
 نماز میں واقع ہے وہ بہ ترتیب کمال اہتمام کے ہے ترتیب
 سورتوں سے آیتیں کہ ترتیب پہلے قسم سنت حقیقیہ
 سے ہے اور ترتیب سری قسم ملحق سنت سے مثلاً جو
 نماز میں پڑھنا سورہ کا سورہ فاتحہ پر مقدم کر ہی یا
 قرآن پڑھنے میں مقدم کر ہی سورہ کو بسم اللہ پر مقدم
 کر ہی بسم اللہ کو اوپر اعراف بسم اللہ کے یا پڑھنے کے سورہ
 میں آگے بچھ کرنا آیتوں کا عمل میں لاؤ تو زجر و توبیخ
 شرعی اس جی کا اوپر عاید ہوگا یا محروم ہونا فضیلت
 پڑھنے قرآن ہی اس طرح لاحق حال ہوگا کہ بہ سبب
 نہ رعایت کرنے ترتیب سورتوں کے پڑھنے قرآن
 عشر عشر ہی اسکا ہونگا پس جو کوئی ترتیب نہ تو کو
 مثل ترتیب آیتوں کے جانکہ کمال کوشش اور رعایت
 یا انکار سخت اوپر نہ رعایت کرنے اس کے کے کہ
 البتہ ترتیب کو بہ نسبت اس کے قسم بدعت ہوگی اور
 اگر کے زمانہ میں زمانوں ہی یہاں ترتیب سورتوں کے

از حدیث و تفسیر

مروج گرد و البتہ انکار کردن برایشان
 دران باب از جمله احیاء سنت و اخیال عتہ
 شمرده خواهد شد و بر ذمہ اہل حق لازم خواهد
 گردید کہ در مجامع عامہ حایت ترتیب کو را
 فروگذارند تا افراط اہل مان فرو نشیند
 همچنین نماز تراویح را بہدیت مخصوصہ ذکر
 بہ تہجد بناید شمر و چنانچہ قول ثانی تراویح
 یعنی امیر المؤمنین فاروق عظیم قال کُنْ
 تَنَامُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ مِنْ أَكُنْ تَقُومُونَ
 یٰہا بران دلالت صریح میدارد مسئلہ
 ثانیہ احکام مستنبطہ مجتہدین سابقین خواہ
 باینوجہ باشد کہ فلان امر واجب است یا مندوب
 یا مباح یا مکروہ یا حرام یا باینوجہ باشد کہ
 فلان امر رکن فلان امرست یا شرط او
 یا بہدیت مکملہ او یا سبب او یا لازم او
 یا اثر او یا مثرہ او یا منافی او یا عوض او
 و امثال آن و مراد از امر اعم است از آنکہ
 از جنس عقائد عقلیہ باشد یا امور قلبیہ یا افعال
 جوارح از عبادات یا عادات یا از معاملات
 ہمہ از قبیل سنت حکمیہ است ہرگز درستی از
 اقسام بدعت داخل نیست چہ حکم مذکور
 از قبیل محدثات صلائیست چہ جائیکہ از
 بدعات باشد اما بہ شرط اول آنکہ

مروج ہو و البتہ انکار کرنا او نیز سہاب میں قسم زندہ
 کرنے سنت اور گم کرنے بدعت سی گنی جانی لگی اور ادا
 و نہ اہل حق کے لازم ہو گا کہ مجموعہ عام میں رعایت
 ترتیب مذکور کہ چوڑی تو زیادتی اہل زمانہ کے پہ
 گیم ہو اور سہ طرح نماز تراویح کو صورت خاص پر
 برابر تہجد کے نہ چاہیے گنا جیسا کہ قول معین کرتی
 تراویح امیر المؤمنین عمر فاروق کا حدیث فضل
 ہیں اون سے کہ قائم ہوتے ہیں ساتھ اسکے -
 اس پر صریح دلالت کرتا ہے مسئلہ دوسرا
 حکم نکالے ہوئے مجتہدین پہلے کے خواہ سہ طرح
 ہوں کہ فلان حکم واجب ہی یا تحب یا مباح یا مکروہ
 یا حرام یا سہ طرح پر ہو کہ فلان کام رکن فلانی کام
 ہے یا شرط او کے یا صورت مکملہ او کے یا سبب
 او کا یا لازم او کا یا اثر او کا یا نتیجہ او کا یا
 مخالف او کے یا عوض او کا ہے یا مانند او مراد
 امر یعنی کام سے عام ہے اس سے کہ قسم عقیدہ
 عقلی سے ہو یا کاموں قلبیہ یا کاموں مابہ
 پانویہ وغیرہ حصائے جسمانی سے قسم عبادتوں
 یا عاداتوں یا معاملاتوں سے سب جنس سنت
 حکمیہ سے ہے ہرگز کے قسم میں اقسام
 بدعت سے داخل نہیں آئیے کہ حکم مذکور قسم
 محدثات سے بالکل نہیں ہے پہر کیا وجہ کہ
 بدعتوں سی ہو مگر ساتھ تین شرطوں کی اول یہ کہ

قیاسیکہ استنباط احکام مذکورہ بان کردہ
 باشند فی نفسہ صحیح باشد و شرائط صحت قیاس
 در کتاب اصول فقہ مفصلاً مذکور است پس
 قیاسیکہ فی نفسہ صحیح نباشد ہرگز مقبول
 نیست اگرچہ از مجتہدین سابقین منقولی
 باشد مثل قیاس عبادات بدنیہ بر عبادات
 مالیہ در باب نیابت احیاء از اموات کہ صیر
 الفساد است چہ علت دخول عبادت بدنیہ
 در امور دینیہ انتساب نفس امارہ است و عبادت
 حق جل ذکرہ و اظہار تذلّل عبودیت و
 اکتساب کیفیات آن افعال در جذر مزاج
 روحانی مثل اکتساب کیفیات اخذیہ و ادویہ
 در جذر مزاج جسمانی و مثل اکتساب ملکات
 نفسانیہ بمراد لہ و افعال جسمانیہ و نیابت
 درین امور متعذر است و الا لازم آید کہ
 در باب تادیب حیوان و صبیان منسوخ
 و تہنئہ یا اخلاق ایشان و در باب اکرام
 و توقیر کبرا و در باب اکل و شرب جماع
 و مداوی و در باب تعلم علوم و صنایع و
 حرف و در زین جسمانی و ریاضت نفسانی
 و مراقبات و اشتغال نیابت جاری باشد
 و ثمرات شیان مذکورہ از نائب بجنیب
 انتقال کند و ہو محال بحسب العادت

جس قیاس سے احکام مذکور کو نکالا ہو وہ اپنے
 ذات سے صحیح ہو اور شرطین صحت قیاس کے
 کتابیوں اصول فقہ میں مفصل ذکر کی گئی ہیں پس
 جو قیاس کہ بذاتہ صحیح نہیں ہے وہ ہرگز مقبول
 نہیں ہے اگرچہ مجتہدوں پہلوں سے منقول ہو
 قیاس عبادت بدنہ کے اور عبادت مالہ کی
 بیچ مقدمہ نیابت زندون کے مردوں کی طر ف سے
 کہ فساد ہکا ظاہر ہے اسلئے کہ سبب داخل ہوا عبادت
 بدنی کا دین کی کاموں میں رنج میں دال نفس کا
 ہے بندگی حق تعالیٰ میں اور ظاہر کرنا ذلت بند ہو گیا
 اور حاصل کرنا کیفیت ادن کاموں کا بیچ اصل مزاج
 روحانی کا مانند حاصل کرنے کیفیتوں زاون اور ذلالت
 کے اصل مزاج جسمانی میں اور مانند حاصل کرنے ہتعداد ادن
 نفسانی کے بواسطہ کرنے کاموں جسمانی کی اور نیابت
 ان کاموں میں مشکل ہے ورنہ لازم آتا ہے کہ بیچ مقدمہ
 ادب سکھانی حیران اور بچوں اور عورتوں کے اور
 درست کرنے خصلتوں انکے کے اور بیچ مقدمہ تعظیم اور
 توقیر بڑو کے اور بیچ مقدمہ کہانی اور بیٹے اور جماع کرنا
 اور دوا کرنا کے اور بیچ مقدمہ سیکھنے علموں اور صنعتوں
 اور پیشوں اور ورزش جسمانی اور ریاضت نفسانی
 اور مراقبوں اور شغلوں کے نایب ہونا جا رہے ہو
 اور فائدے چیزوں ذکر کے گئی کے نائب ہی طرف سے
 کہ جبکہ نائب انتقال کریں۔ اور یہ محال بحسب عبادت

اَلْاِلهِيَّةُ وَارْتِكَانُ مَمْلُوكِيَّةٍ حَسْبِ قَدْرِ تَعَالَى
 وعلتہ دخول عبادت مالیدہ در امور دینیہ
 رفع حاجت مغالیر ذوی اسماجات است
 ونظم سیاست مدینہ وحفظ ضعیف اہل ملت
 از ہلاک و تلف و نیابت در امثال این
 عرفاً و شرعاً جاریست مثل قضا و دیون
 والیفای حقوق اہل عیال واجیران و
 نوکران و مثل سیاست مدینہ بفضیل
 خصوصیات و تعزیر وزدان و قطع اطراف
 و مثل سیاست ملتہ تعلیم علوم و امثال
 آن کہ نیابت در ان جاریست و سرانجام
 دادن مہمات مذکورہ کہ از نایاب و رشید
 منصب بمنیب میگردد و ثمرات آن مثل
 فراغ ذمہ از دیون و حقوق و نیکنامی
 بسر انجام دادن مہمات و ترقی منصب
 بر و بر و سلاطین بمنیب عاید میگردد
 پس قیاس احد ہما علی الآخر در باب نیابت
 قیاس بلا علت جامعہست باجملہ حکمیکہ
 بقیاس فاسد مستنبط باشد از قبیل بدعت
 است اگرچہ صاحب آن معذور باشد
 نہ از قبیل سنت حکمیہ زیرا کہ انجہ قالیں نظیر
 حکم خود فہمیدہ بر آن قیاس کردہ است
 فی حقیقت نظیر ان نیست پس در نفس الامر

الہی کی اگرچہ ممکن ہے بحد قدرت او کے کی اور سب داخل
 ہونے عبادت مال کا کاموں میں میں رفع ہونا حاجت
 مغلوں اور اہل حاجتوں کا ہے اور بند و بست سیاست
 شہر اور محافظت ضعیفوں اہل میں کی ہلاک و تلف
 ہونے سے اور نیابت مثل ان کاموں میں عرفاً و شرعاً
 جاریست جیسے ادا کرنا قرض کل اور پورا دینا حق اہل عیال
 اور ہمایوں اور نوکروں کا اور مانند سیاست شہروں
 ساتھ فیصلہ کرنے مقصود اور سرزدینے چوروں اور
 راہزنوں کے اور مانند سیاست مذہب کے ساتھ سکھانی
 علموں کے اور مانند کے کہ نیابت امنین جاری ہی
 اور سرانجام دینا ان کاموں مذکورہ کا کہ نایاب
 واقع ہوتا ہے نسبت کیا گیا طرف او کی کہ جب کا نایاب
 ہوتا ہے اور نتیجہ اور کا مثل فراغ الذمہ ہونے کے
 قرض اور حقوں سے اور نیکنامی ساتھ سرانجام
 ان کاموں کے اور ترقی عہدہ کے نزدیک بادشاہ
 کے ساتھ منیب کے رجوع ہوتے ہے پس قیاس ایک کا
 دوسرہ مقدمہ نیابت میں قیاس بغیر علت جامع
 ہے خلاصہ یہ کہ جو حکم قیاس فاسد سے نکالا گیا
 قسم بدعت سے ہے اگرچہ وہ نکالنے والا معذور
 نہ قسم سنت حکمیہ سے اسلئے کہ جو کچھ قیاس کرے یا
 نظیر حکم اپنے کے سمجھ کر اوپر قیاس کیا ہے حقیقت
 میں نظیر او کے نہیں ہے پس حقیقت میں

محدث باشد و وقتیکہ حکم مذکور را از احکام
 شرعیہ شمرده شد پس محدث در امر دین
 باشد و ہمین است معنی بدعت شرعی ثانی
 آنکہ قایلین از مجتہدین باشند از مقلدین
 و وجہش آنکہ ہر چند وجود نظیرشے در نفس
 در حکم وجود نفس آن شئی است اما ادراک
 آنکہ فلان چیز نظیر فلان چیز است پس
 موقوف است بر فطانتہ بالغہ زیرا کہ مراد
 از نظیر در ما نحن فیہ مشارک است در علتہ
 حکم نہ مشابہ او در اوصاف باقیہ ملکہ تمیز
 علتہ از سایر اوصاف عمدہ ارکان اجہتا
 است چہ با محمی باشد کہ شخصی چیزے را
 نظیر چیز دیگر بسبب کمال مشابہت قرار دہد
 حکم اصل را بر فرع جاری مینماید حالانکہ فی حقیقتہ
 چیز مذکور نظیر او نیست بنا بر عدم مشارکت
 در علت حکم پس اجراء حکم بر آن چیز فی حقیقتہ
 از قبیل محدثات است اگر چہ شخص مذکور آن
 از قبیل سنت حکمیہ مشیاء مثلا بادشاہے
 باتباع خود امر فرمودہ کہ زید را اعزاز دہد اگر
 کند زید در نفس الامر باعتبار صورت
 و سیرت و حرزہ موصوف است باوصاف
 کثیرہ کہ از انجملہ علم است و مدار حکم عند
 واکرام است و عمر و با او در صورت و سیرت

محدث ہوگی اور جو وقت کہ حکم مذکور کو احکام شرعی
 سے گنا گیا پس محدث کام دین میں ہوگا اور یہی
 معنی بدعت کے اور شرطا دوسری یہ ہے
 کہ قیاس کرنا لا مجتہدوں سے ہو نہ مقلدوں سے
 اور وجہ اسکی یہ ہے کہ ہر چند وجود مثل ایک چیز کا
 نفس میں بیچ حکم وجود اسی چیز کے ہے لیکن معلوم
 ہوتا کہ فلانی چیز مثل فلانی چیز کے ہے موقوف
 اور عقل کامل کے اسلئے کہ مراد نظیر سے اس تشکوہا
 میں شریک اور کما ہے علت حکم میں نہ مشابہ او
 و صفوں باقی میں اور ملکہ پہچاننے علت کا
 و صفوں سے عمدہ رکن اجتہاد کا ہے اسلئے کہ
 بہت ہوتا ہے کہ ایک شخص ایک چیز کو مثل چیز
 دوسرے کے بسبب کمال مشابہت کے قرار دیکر
 حکم اصل کو او پر فرع کے جاری کرتا ہے اور حال
 یہ ہے کہ حقیقت میں چیز مذکور نظیر او کے نہیں
 بسبب نہ شریک ہونیکے علت حکم میں پس جاری
 کر حکم کا او چیز پر حقیقت میں قسم محدثات ہی ہے
 اگر چہ وہ شخص مذکور او کو قسم سنت حکمیہ سے گنتا ہے
 مثلا ایک بادشاہ نے ساتھ نوکر و ناپنے کے
 حکم فرمایا کہ زید کے عزت اور تعظیم کرین اور زید حقیقت
 میں باعتبار صورت اور خصلت اور پیشہ کے موصوف
 ہے ساتھ بہت و صفوں کہ او میں سے ایک علم ہے اور
 مدار حکم عزت اور تعظیم کا ہی اور عمر و ساتھ اسکی صورت

و حرفہ و صنعت و سن و نسب مشابہت
 تمام میدارد اما جاہل ست و بکر با و جرم
 انور مذکورہ مخافت میدارد اما عالم ست
 پس بکر با وجود نقد مخافت نظیر زید ست
 پس حکم بادشاہی کہ با کرام زید صادر گردید
 مشتمل ست بر اکرام بکر نیز حکما و عمرا و با وجود
 مشابہت تامہ نظیر زید نیست پس اکرام او
 مندرج حکم بادشاہی نیست بلکہ مخالف
 اوست پس کسی کہ حکم چیزے را بر نظیر
 آن چیز اجرا کند لابد ملکہ ادراک مدارا
 حکم داشته باشد والا یکن کہ در ورطہ
 مخالفت حکم سلطانی گرفتار گردد و ہمین ملکہ
 ادراک مدارا اصل حکم را ملکہ اجتہاد میگوید
 پس سائل مستنبط غیر مجتہدین کہ بقیاس خود
 بر آلودہ اند متردست در آنکہ از قبیل سنت
 حکمیہ باشد یا از جنس بدعات حقیقیہ چگونہ
 مستنبط را البتہ از احکام دین می شمارند
 و ہر گاہ کہ چیزے متردو باشد در میان سنت
 حقیقیہ و بدعت حقیقیہ باعتبار ضعف روایہ
 جانب بدعت اورا ترجیح میدہند و حجت را
 از وہ لازم می شمارند چنانچہ شیخ ابن الہمام
 در فتح القدیر و صاحب مجالس الابراہان
 تصریح فرمودہ اند پس وقتی کہ چیزی متردو

اور پیشہ اور صنعت اور عمر اور نسب میں مشابہت
 تمام رکھتا ہے مگر جاہل ہے اور بکر سادہ اور بکر سب
 باقون مذکورہ میں مخالفت رکھتا ہے مگر عالم ہے
 پس بکر با وجود نقد مخالفت کے مثل زید کی ہے
 پس حکم بادشاہی کہ سادہ تعظیم زید کے وارد ہوا ہے
 ملا ہوا ہے تعظیم بکر پر بھی اور عمر و باوجود مشابہت
 تمام کے مثل زید کے نہیں ہے پس تعظیم او کے مثل
 حکم بادشاہی کی نہیں ہے بلکہ مخالف او کے ہے
 پس جو کوئی کہ حکم ایک چیز کا او پر مثل او کی کے
 جاری کرے ضرور مستعد و معلوم کرنے مدارا اصل
 حکم کا رکھتا ہو ورنہ ممکن ہے کہ بیچ بہنور مخالفت
 حکم بادشاہی کے گرفتار ہو وی اور سہی ملکہ
 دریافت مدارا اصل حکم کو ملکہ اجتہاد کہتے ہیں پس
 مسئلے نکالے ہوئے غیر مجتہدین کے کہ اپنے
 قیاس سے نحلی ہیں مشکوک ہیں ہیں کہ قسم سنت
 حکمی سی ہوں یا قسم بدعت حقیقی سے مسئلے کہ حکم
 نکالے ہوئے کو البتہ حکم دین سے گنتے ہیں اور
 جو وقت کہ کوئی چیز مشکوک ہو در میان سنت
 اور بدعت حقیقی کے باعتبار ضعف روایت کے
 تو جانب بدعت او کی کو ترجیح دیتے ہیں اور پر
 اوس سی لازم گنتے ہیں جیسا کہ شیخ ابن ہمام
 فتح القدیر میں اور صاحب مجالس الابراہان نے
 او کے تصریح کے ہے پس جو وقت کہ کسی چیز میں متردو

باشد در میان سنت حکمیہ بدعت حقیقیہ
 جانب بدعت او البتہ راجح خواہد گردید
 و از جنس بدعات حقیقیہ البتہ ثمرہ خواہد
 باشد باجماع مسائل مستنبطہ مجتہدین سابقین
 کہ مسلم الاجتہاد اند بقیاسات صحیحہ پیشین
 بر قبیل سنت حکمیہ است و اما تحریجات
 متاخرین فقہار مثل تحدید ما کثیر لعشر
 فی العشر بنا بر قیاس بر زمین متعلقہ چا
 و مثل حکم بکتاب حکم بالفاظ و الہ بیت
 و در باب عبادات بنا بر قیاس بر تکلم الفاظ
 محقود و در باب معاملات و مثل حکم بوجوب
 تقلید مجتہد معین از مجتہدین سابقین
 و حکم بالتزام بیعت شیخی معین از شیوخ طریقت
 بنا بر قیاس بر اطاعت امام وقت و
 التزام بیعت او و مثل حکم بجواز تقبیل قبر
 بنا بر قیاس بر تقبیل میت کہ از آنجناب
 صلے اللہ علیہ وسلم منقول است بہ نسبت
 عثمان بن مظعون و از جناب صدیق اکبر
 رضی اللہ عنہ بہ نسبت آنجناب صلے اللہ علیہ وسلم
 منقول است و مثل حکم بجواز ہبہ ثواب
 عبادات برائے اموات بنا بر قیاس
 اعیان برائے اعیان بخلاف سکہ نبات
 عن لمیت کہ آن در عبادات مالیہ مسلم است

ہو کہ قسم سنت علمی سے ہی یا بدعتوں حقیقیہ سے
 جانب بدعت او کے البتہ غالب ہوگی اور قسم
 بدعت حقیقیہ سے گنی جائیگے خلاصہ یہ کہ مسئلہ نکاح
 ہوئے مجتہدین پہلوں کے کہ اور نکاح اجتہاد تسلیم
 کیا گیا ہے قیاسوں صحیح سے بیشک قسم سنت حکمیہ
 سے ہیں اور نکاحے ہوئے پہلے فقہوں کے
 مانند حد باندہنے پانی بہت کی سائرہ درود کے
 بسبب قیاس کے اوپر زمین متعلقہ کوئین کے او
 مثل حکم صحیح موفی کلام ساتھ لفظوں دلالت
 کرنیوالوں کے نیت پر عبادت کے باب میں
 قیاس کرنے اور کلام لفظوں عقد و بیع وغیرہ
 معاملات کے باب میں اور مثل حکم واجب موفی تقیہ
 ایک مجتہد معین کے مجتہدین پہلوں سے اور
 حکم لازم ہونے بیعت کسی شیخ معین کے شیخوں
 طریقت سے بسبب قیاس کرنے اور اطاعت
 امام وقت اور لازم ہونے بیعت اوسیکے اور مانند حکم
 جائز ہونی بوسہ قبر کے اور قیاس بوسہ میرٹ کے بخیرت
 صلے اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا گیا ہے بہ نسبت عثمان بن
 مظعون اور جناب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ بہ نسبت آنحضرت
 صلے اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا گیا ہے اور مانند حکم جائز
 ہونے بخشش ثواب عبادت واسطی مرد و عورت اور قیاس
 بخشش مال سبب بخیرہ واسطی زند و نکاح بخلاف سکہ
 نبات کیست کیطریقی کہ وہ عبادت مالی میں مسلم ہے۔

و در عبادات بدنیہ مختلف فیہ و مثل حکم
 بہ منسوختہ احادیث و الہ بر حرمت مزاج
 بنا بر قیاس بر منسوختہ حرمت استعمال
 ظروف خمر و امثال آن از تحریجات غیر
 محصورہ کہ منقول از متاخرین فقہا و صوفی
 است و کتب فقہ و سلوک بآن مملو و نحو
 و اکثر اتباع ایشان ہمین تحریجات محدثہ
 را حکام شریعت و اسرار طریقت می نگارند
 ہمہ از قبیل بدعات است و دلائل ایشان
 ہمہ از قبیل لطایف شعریہ و نکات مجملہ
 است کہ ہرگز احکام مذکورہ را از حد بدعت
 خارج نمیکرداند و در دائرہ شریعت ایما
 و طریقہ احسانہ داخل نمیکند بشرط ثالث
 آنکہ مرتبہ سنت حکمیہ کہ برابر تہ فروتر از
 حقیقیہ و ملحق بالسنۃ است محفوظ دارد
 بیا نش آنکہ ہر چند مسائل اجتہادیہ کہ
 مجتہدین سابقین مسلم الاجتہاد آن را
 بقیاسات صحیحہ استنباط کردہ ہستند از
 سنت حکمیہ است اما فکر بشری را در آن
 خلل عظیم است و احتمال خطا در آن گنجایش
 دارد و بخلاف سنت حقیقیہ و ملحق بالسنۃ کہ
 حفاظت ربانیہ و کفالت رحمانیہ بآن متعلق
 گردیدہ پس لابد آن ہمہ سراسر شے

اور عبادت بدنی میں مختلف فیہ اور مانند حکم منسوخ
 ہونے اور حدیثوں کے کہ دلالت اور پر حرام ہونے
 مزاج کے رکھتے ہیں بسبب قیاس فی اور منسوخ ہونے
 حرمت برتنی برتنوں شراب کے اور مانند اسکے اور بنا
 نگاہی ہوی بہت سی کہ نقل کی گئی ہی پچھلے فقہوں
 اور صوفیوں سی اور کتابین فقہ اور سلوک کے اور
 بہری ہوتی ہیں اور اکثر پیرواؤں کے انہیں باتوں کو
 کہ نئے کالے ہوی ہیں احکام شریعت اور بہرید
 طریقت کے کہتے ہیں تمام قسم بدعت سی ہیں
 و دلیل انکی سب قسم لطیفوں اشعار اور باریکیوں
 قوت خیالی سی ہیں کہ ہرگز حکموں مذکور کو حد بدعت
 باہر نہیں کرتے ہیں اور گہیرے شریعت ایمانی اور طریقہ
 احسانی میں داخل نہیں کرتے ہیں بشرط تیسرے
 وہ ہے کہ مرتبہ سنت حکمی کو کہ بہت درجی کم سنت
 حقیقہ اور ملحق بالسنۃ سی ہی نگاہ رکھی بیان او کا
 یہ ہے کہ ہر چند مسئلے اجتہادی کہ ایسی مجتہدین
 پہلوں نے کہ جبکہ اجتہاد مسلم ہے قیاسوں صحیح سے
 بنائے ہوں قسم سنت حکمیہ سے ہیں مگر فکر آدمی کو
 اوس میں دخل پڑا ہے اور احتمال خطا کا اوس میں
 گنجایش کہتا ہے بخلاف سنت حقیقہ اور ملحق
 بالسنۃ کے کہ حفاظت الہی اور ضمانت خداوند
 اوس سے متعلق ہے پس پانچویں روز وہ تمام
 سراسر ایک پر تو ہے -

است از شغلات بابا غیور کہ طلمات ضلالت
 بان مضمحل است و خفاش دہم و خطا اذآن
 دور دور پس لا بد رعایت اختلاف تہذیب
 پیش نظر باید داشت این رعایت اختلاف
 مراتب و در ضمن تمثیل الصلاح مینایم پس
 میگویم چنانکہ سلاطین عدالت شعا بنا بر
 نظم و نسق کارخانہ سلطنت و سیاست
 رعایا دو قسم سرشتیہ کار و بار بر روی کا
 مے آرند قسم اول آنست کہ مرکز دارہ
 سلطنت ہمانست و مدار اصل سیاست
 بر آن و آن شسترہ حکومت است مثل
 تعیین آئین سیاست و امر اجنود و حکام
 بلدان و نائبان ایشان و تقسیم جوڈیجا
 و عاکرہ جماعات و تعیین ایسٹیکس بر سر
 ہر عسکر و امیرے صغیر بر سر ہر جماعت
 و تقسیم قایلیم ضلع و اضلاع بلدان و قریے
 و بلدان بمجلات و تعیین امیری کبیر بر سر
 و امیرے صغیر بر سر ہر بلکہ و گذر بانی بر سر
 محلہ بار سال فرامین و پروانجات شتملہ
 بر قوانین آئین و احکام سیاست بسو
 امر و اجناد و مہدار شتملہ بر امور کرن
 ایشان با جرات آن احکام بطریق جبر
 حکومت و ارسال شہتارات بنام

ہے شاعون پروردگار سے کہ تاریکے گمراہی کے
 اوس مضمحل ہوتے ہے اور جگہ ڈوہم اور چوک کے
 اوس دور دور رہتے ہے پس ضرور رعایت
 اختلاف دو نو مرتبوں کے پیش نظر چاہیے
 رکھنی اور اس رعایت اختلاف مرتبوں کو پیچہ
 ایک مثال کی وضع کرتا ہوں پس کہتا ہوں نیز
 کہ جیسے بادشاہ عدل والے واسطے بندوبست
 کارخانہ بادشاہیے اور دبہ رعایا کے شسترہ
 کار و بار دو قسم کا ظہور میں لاتی ہیں قسم پہلی
 وہ ہے کہ مرکز دارہ سلطنت کے وہی ہے اور مدار
 اصل دبہ کا اوسی پر اور وہ ہی سرشتہ حکومت
 جیسے کہ معین کرنا قاعدوں سستیا کا اور امیرون لشکر کا
 اور حاکمون شہر کا اور اونکے نائبوں کا اور تقسیم کرنا
 لشکر کا ساتھ عاکرہ جماعتوں کے اور معین کرنا
 بڑے بڑے امیرون کا ہر لشکر پر اور چوٹے چوٹے امیرون کا
 ہر جماعت پر اور تقسیم کرنا ملکوں کا ساتھ ضلعوں کے اور
 ضلعوں کا ساتھ شہروں اور قصبوں کی اور شہروں کا
 ساتھ محلوں کی اور معین کرنا امیر بڑی کا ہر شہر میں
 گذر بان کا ہر محلہ میں ساتھ ہیچنے فرمان اور پروانجات
 کے جو علی بدوی ہیں اور قاعدوں اور قانون اور
 حکمون سستیا کی طرف یہ دین لشکر اور شہروں کی
 طے ہونے اور حکم جاکر کرنے احکام و ان پروانجات کے
 کہ بطور جبر اور حکومت ہیں اور ہیچنے شہتارات بنام

سپاہیان اجناد و رعایا می امضا و
 بر احکام سیاست و امور ساختن این
 با مثال احکام مندرجہ شہادت و احکام
 حکام خود و مقتدائیکہ بریاست و سیاست
 تعلق میدارد و امثال این امور کہ مبرہ
 فن ریاست و سیاست پوشیدہ است
 و قسم ثانی است کہ بنا بر ترقیم اول
 بتخیل آن و تمهید مقدمات آن تعیین
 فرمودہ اند مثل تعیین چوہداران و ہر کار
 برائے رسانیدن فرامین و شہادت
 بسوے امر و رعایا و مثل تعیین عقلای
 اہل گیاست و فطانت در اجناد و ضلع
 کہ از قوالب قوانین و آئین و اشارات
 فرامین و فحاری شہادت با اصول
 مقاصد پے برند و احکام نظایر استنباط
 نمایند و ہم را از اہم و قبیح را از قبیح تمیز
 و امراء را بطریق مشورہ و رعایا را بطریق
 تربیت بران آگاہ سازند و مثل تعیین
 مدبرین و ارباب سلیقہ و مہارتہ کہ نظر
 بمصالح زمان و مکان و اشخاص کردہ
 طریقہ انبساط بر اجراء احکام سلطنت
 تعیین کنند و امراء را بطریق مشورہ
 آگاہ سازند یا بطریق اہل برات مثال

سپاہیوں لشکر اور رعایا شہروں کی ملی ہوئی حکم
 سیاست اور حکم کرنے اور پرائے ساتھ بجالاتی حکم
 شہادت کے اور تابعہ حکاموں اپنی کی اور مقدمات
 میں کہ سیاست اور سیاست سے تعلق رکھتی ہیں اور مثال ان
 کاموں کو اور در قانون فن ریاست کی پوشیدہ نہیں
 اور قسم دوسری وہ ہے کہ واسطے پورا کرنے قسم
 اور کامل کرنی او کی اور راستہ کرنے مقدمات او
 معین کی ہے جیسے تعیین کرنا چوہداروں اور
 ہر کاروں کا واسطے پہنچانے فرمانوں اور
 شہادتوں کے طرف امیرون اور رعیت کے
 اور جیسے معین کرنا عقل مند اہل سمجھ اور بوجہ کا
 شکر و اور ضلعوں میں کہ قالب قاعدوں اور
 قانون اور اشارتوں فرمان اور روانگی شہادت
 سے ساتھ اصل مقصد کے کہ موج لیجاوین اور احکام
 نظیروں سے کھانے کریں اور ہم کو کمال ہم سے
 اور برے کو کمال بدتر سے جدا کریں اور امیرون کو
 بطور مشورہ اور رعایا کو بطور تربیت کی اور
 آگاہ کریں اور جیسے معین کرنا تدبیر جاننے والوں
 اور اہل سلیقہ اور مہارتہ کا کہ نظر اور مصلحتوں
 وقت اور مکان اور شخصوں کے کر کے سہ ماہ
 واسطے جاری کرنے حکم بادی ہے کہ معین
 اور امیرون کو بطور مشورہ او سپر مطلع کریں یا کو
 رستہ آسان واسطے بجالاتے - حکم

احکام سلطانیہ تعیین کنند و رعایا بطریق
 شفقت بران ترغیب کنند و مثل تعیین
 منشیان از باب بلاغت و ماہر زبان
 آئین و اصطلاحات فرامین و لسان عمل
 و حضور سلطنت و محاورات دائرہ و سائمه
 در ملازمان بادشاہی کہ بخوانند آئین
 و فرامین و نوشتن عرایض بحضور سلطنت
 خدمت امراء و معاونت رعایا نمایند
 و مثل تعیین محافظان دفترو تاریخ نویسان
 و قایم کہ تواریخ ورود فرامین سلطانی
 و وقایع امراء اجناد و ضلعا و احکام مستطبعہ
 عقلاء و مصالح نافعہ مدبرین و نکات جمیع
 منشیان از مرتب کردہ و رد فائز و کتب
 عمرانیہ تا در حق امراء و عقلاء و مدبرین
 و منشیان متاخرین نافع باشد پس ہر چند
 این ہر دو قسم در کارخانہ سلطنت بموجب
 ست آقام اولی از نسبت قسم ثانی
 مرتبہ ہست کہ بر سچ یکے از عقلاء
 پوشیدہ نیست مثلاً ہر کس از اچا و ہیا
 در رعایا احکام مندرجہ فرامین تحقیق
 باید کرد و در جمیع جوہر ضلعا و اقلیم ہینہ
 باید نمود و در ہر جماعت و گدز شہتہارات
 بر سر چوبے بند تعلیق باید کرد و در ہر کوثر

حکمون بادشاہی کی تعیین کریں اور رعایا کو بطور
 اوپر رغبت و دلاوین اور جیسے معین کریں منشیوں
 صاحب بلاغت اور ماہر زبان قانون اور اصطلاحات
 فرامین اور زبان مستعمل دربار شاہی اور محاورات
 جاری اور مشہور ملازمان بادشاہی کہ پڑھتے
 قانون اور فرامین اور لکھتے عرضیوں دربار
 بادشاہی میں خدمت امیرون کی اور مدد رعایا
 کریں اور جیسے معین کریں محافظ دفترون اور تاریخ
 لکھنے والوں اور خبریں لکھنے والوں کا کہ تاریخ
 وارد ہونے فرامین بادشاہی اور حال امیرون
 لشکر اور ضلعوں کا اور احکام خانے ہر عقلمند
 کے اور مصلحتیں مفید تدبیر کرنیوالوں کی اور نکات جمیع
 منشیوں کے مرتب کر کے دفتر اور کتابوں میں
 لکھنے کریں تاکہ ہر حق امیرون اور عقلمند اور بزرگوں
 اور منشیوں و چیلوں کے مفید ہوں پس ہر چند
 یہہ دو قسمیں کارخانہ سلطنت میں داخل ہیں مگر
 پہلے قسم کو بہ نسبت دوسرے قسم کے وہ رتبہ ہے کہ
 اوپر کسی عقلمند کے پوشیدہ نہیں ہے مثلاً اگر کسی
 افراد سپاہیوں اور رعیت سے احکام فرمان
 کے تحقیق کرنے چاہے اور تمام لشکر اور ضلعوں
 اور ملکوں میں مشہور کرنا چاہیے اور ہر جماعت
 اور رستوں میں شہتہارات ایک لکڑی بنی
 لٹکانے چاہئیں اور ہر کوثر -

بازار زبان مادیان باواز بلند اعلان
 باید کرد و در محل مجلس ذکر آن باید ست
 و هر کتاب داعی التفتیش آن باید نمود
 خود زبان دانست و فہما والا از زبان
 دانی دیگر ہر کہ بدست آید فی تعیین حد
 تحقیق باید کرد و ہرگز تحصیل زبان دانے
 موقوف نباید داشت و ہر کس ناکس
 از سپاہیان و احاد و عایا نیز امیر عسکر
 خود از سائر امار عساکر و رئیس جماعت
 سائر روسا و جماعات و ناظم ضلع
 خود از سائر ناظران ضلع و فوجدار بلکہ
 خود از سائر فوجداران بلاد و گذر بانان
 محلہ خود از سائر گذر بانان محلات لازم
 آمد و التزام اطاعت حاکم خود را تعیین
 در جمیع حکام متعلقہ حکومت نہ آنکہ در بعضی
 احکام مذکورہ اطاعت حاکمی نمایند و در بعضی
 دیگر اطاعت حاکمی دیگر و اطہار انتساب
 خود بحاکم خود و خصوصیتہ در مقام حاجت
 خواہ باقرار سان باشد کہ از جماعت
 فلائم نہ از جماعت فلائی یا از گذر فلائم
 نہ از گذر فلائی خواہ بکتبت قلم در کو خند
 معاملات خواہ باطہار شعار انجماعت
 مخصوصہ و لباس نجشیتہ کہ از سائر جماعت

اور بازار میں زبان پکار نمودن سے باواز بلند مشہور
 کرنا چاہیے اور مجلسوں اور محفلوں میں ذکر اور سکا چاہیے
 کرنا اور ہر کس کو نا لاش اس کے چاہیے
 کرنے اگر خود زبان جانتا ہے بہتر ہے ورنہ کسے اور
 زبان جاننے والی سے جو کوئی مادہ آدمی بی تعیین
 ایک کی تحقیق کر لے اور ہرگز او پر حمل کرنے زبان
 جاننے والے معین کے موقوف نہ چاہیے رکھنا اور
 ہر کسی کو سپاہیوں عہدہ دار وغیرہ اور افراد رعایا
 پیمان امیر لشکر اپنے کے تمام امیرون لشکر و سپہ
 اور سردار جماعت اپنی کے تمام سردار و سپہ اور جماعتوں
 سے اور ناظم ضلع اپنے کے تمام ناظموں اور ضلع سی اور
 فوجدار شہر اپنے کے تمام فوجداروں اور شہر سپہ اور گذر بان
 محلہ اپنے کے تمام گذر بانوں اور محفلوں سے لازم
 اور لازم پکڑنا تا بجداری حاکم معین اپنے کا سب
 متعلقہ حکومت میں نہ یہ کہ بعض احکام مذکورہ
 تا بجدار ایک حاکم کے کوئے اور بعض دوسرے میں
 تا بجداری حاکم دوسرے کے اور اطہار نسبت اپنی کا
 ساتھ حاکم اپنے کے خاص کہ مقام حاجت میں خواہ
 باقرار نہ بالابی ہر کہ فلائی جماعت میں ہم نہ فلائی
 جماعت سے یا فلائی گذر سے ہم نہ فلائی
 گذر سے خواہ لکھتے قلم سے کاخذ و معاملہ میں
 خواہ طہار کرنے وضع اوس جماعت خاص سے
 لباس میں طرح کہ تمام جماعتوں سے

امتیاز حاصل شود ہمہ ازار کان اشلاک
 خود در سلک ملازمان بادشاہی عایا
 شہت و ہمین تعیین عساکر بقدر اشخاص
 و تعیین صنایع و محلات بتجدید حدود کہ
 اینقدر اشخاص از منتبان فلان امیر اند
 و اینقدر از منتبان فلان و ازین مقام
 تا بفلان مقام از متعلقات فلان است
 و ازین مقام تا بفلان مقام از متعلقات فلان
 ہمہ ازار کان نظم و نسق سلطنت است
 بخلاف قسم ثانی کہ ہر کس از عوام بپایان
 و احاد رعایا تحقیق کردن احکام مستنبطہ
 عقلی و مصالح معینہ مدبرین و لطائف
 و محاورات منشیان و فاتر و وقایع
 نگاران ضرور نیست و تشہیر امور مسطورہ
 در جماعات جنود و جماع مصار و معلق
 ساختن و فاتر مذکورہ در ہر گذر بطریق
 اشتہار و نادی کردن آن در کوچہ
 و بازار و تذکرہ آن در محفل و مجلس افتاد
 ہر واقف و ناواقف در بی تفتیش آن
 خارج است از محافظت آئین سلطنت
 بلکہ اگر با وجود عقل و فطانت تعذر این امر
 از صداد گرد و غلبہ جرمی با رعاید گردد
 و نوحہ از بغی باد منسوب شود و الا کمال

فرق حاصل ہو سب کمون داخل کرنی اپنی ہی ہے
 لڑی نو کردن بادشاہی اور رعیت بادشاہی عین
 اور سبط معین کرنا لشکر کا ساتھ گنتی شخصوں کے
 اور معین کرنا صلحوں اور محلوں کا ساتھ مقرر کرنی
 حدود کی کہ اتنی شخص منسوب فلانی امیر سی ہیں
 اور اتنی فلانی امیر سے اور ہر مقام سی فلانی مقام
 تعلق فلانی کا ہے اور اس مقام سے فلانی مقام
 تک تعلق فلانی کا سب ازار کان بند و بست سلطنت
 کے ہیں بخلاف قسم دوسرے کے کہ ہر ایک کو عام
 سپاہیوں اور افراد رعایا سے تحقیق کرنا حکم
 نگالی ہوئی عقل مندوں کا اور مصلحتوں معین کے
 ہوئی مدبروں کا اور لطیفوں اور محاوروں
 منشیوں دفتر اور وقایع نویسوں کا ضرور نہیں ہے
 اور مشہور کرنا کاموں مذکور کا جماعتوں بشکر
 اور مجموعہ شہر میں اور لشکانا دفتر مذکور کا سر
 میں بطور اشتہار اور نادی کرنے اور سکے
 ہر کوچہ اور بازار میں اور ذکر اسکا ہر محفل و مجلس
 میں اور بڑے ناہر واقف اور ناواقف کا دے
 تلاش اس کے باہر ہے محافظت قانون سلطنت
 سے بلکہ اگر باوجود عقل و فطانت تعذر یہ کہ
 کسے سے واقع ہو غالب ہے کہ گنہ او کی
 طرف عود کرے اور ایک قسم کی بغاوت
 ساتھ اس کے نسبت کیجاوے ورنہ کمال

حماقت و سخاوت متمم خواہد گردید و پیر
 تعیین شخصے معین از طرف خود بدولت تعیین
 محکام از چویداران و ہر کار ما کہ اگر فرمان
 سلطانی بمعرفت اور رسد قبول باید کرد
 و اگر معرفت غیر از او از ہر کار نامی معتبرین
 برسد قبول نباید کرد و یا تعیین شخصے از
 عقلاء فاضلین و ماہرین و مدبرین کہ حکام
 مستنبطہ او یا مصالح نافع مستخرجہ او باید
 و احکام و مصالح دیگرے اگر چہ از جنس
 و مدبرین باشد نباید شنید و اگر احیاناً از بعضی
 عقلاء و مدبرین عند الحاجت حکمی از حکام
 مستنبطہ او یا مصلحتے از مصالح مستخرجہ
 او مستفاد نمود و آن را بعمل آورد و پیش دیگرے
 از کسی دیگرے استفادہ نماید و بر آن عمل نکند
 بلکہ او را خود را از منتبان همان شخص
 شمارد و در ہر محفل و مجلس از ہر انتساب
 با و ونفی انتساب بغیر او لازم نماید ہر گاہ
 کہ نام و نسب خود را در کو اخذ معاملات
 بنویسد این نسبت را ہمداران مندرج
 سازد مثلاً باین وضع بنویسد منکد فلان
 ابن فلان ملازم حضور و الامتکات
 رسالہ فلان ام و در برابر آن اینہم بگوید
 تربیت یافتہ فلان کہ در مقدمات خود

نادانی اور حق کی نسبت نشانند ہوگا اور ہر طرح
 معین کرنا کسی شخص خاص کا اپنی طرفی بغیر معین کرتی
 حاکمون کے قسم چویداروں اور ہر کاروں کے کہ اگر فرمان
 بادشاہی معرفت او کی پہونچی قبول جاہی کرنا اگر
 معرفت غیر او کے ہر کاروں معتبر سے پہونچی قبول
 نہ کرنا چاہیے یا معین کرنا کسی شخص کا عقلمندوں
 سمجھدار اور واقفوں اور مدبروں سی کہ حکم نکالی
 ہوئی او کی یا مصلحتین مفید نکالی ہوئی او کی سنو
 چاہئیں اور احکام اور مصلحتین دوسروں کی اگرچہ
 جنس عاقلوں اور مدبروں سی ہوں چاہیے سنیں
 اور اگر کہی بعضے عقلمندوں اور مدبروں سی وقت حاجت
 کوئی حکم حکمون نکالی ہوئی یا کوئی مصلحت مصلحتوں
 نکالی ہوئی او کی سی دریافت کر کے عمل میں لائیا
 بار دیگر کسی دوسری سی دریافت نہ کرے اور او پر
 عمل نہ کرے بلکہ ہمیشہ اپنی تئیں نسبت کے کیوں او
 شخص اول سی گنی اور ہر مجلس اور محفل میں ظاہر کرنا
 اپنی کا ساتھ او کی اور نفی نسبت کی ساتھ غیر او کے
 لازم جانی اور حقیقت نام اور نسب اپنا کا غزوں
 معاملہ میں لکھی اس نسبت کو ہی او ہمیں درج کری مثلاً
 اس طرح لکھے کہ میں فلان بیٹا فلانی کا ملازم حضور
 رسالہ فلانے میں منکر برابر او کے یہہ ہے
 لکھے کہ تربیت یافتہ فلانے کا کہ اپنے
 مقدمات میں :

بر مشورہ مصلحت فلاحی عمل کی مکمل وادھ
 این امور چہ مبنی بر ملاحظہ و نادانی است
 بالجملہ التزام اتباع شخص معین از عقلا و تدبیر
 در باب اخذ احکام استنباطیہ مصالحت و صلح
 از ارکان التلاک کسی در سلک متعلقان
 بادشاہی نیست ہمین قدر ضروری است
 کہ ہر گاہ کہ بسوی چیزے از احکام و مصالح
 مذکورہ حاجتی پیش آید از عاقلی و مدبری
 کہ بدست آید تفتیش آن نماید اما از اول
 ہمت بستن بر آنکہ اگر حاجتے بسوی امور
 مذکورہ مرا پیش خواهد آمد از فلاحی بالخصوص
 یا از کسے از ایشان بالعموم خواہم پرسید
 پس اصلاً از ضروریات التلاک مذکورہ
 نیست و اما تحصیل انتاب خود بشخص معین
 از ایشان و اظہار اختصاص قولاً و فعلاً
 و ہستسام باقیار خود از منتبان دیگران
 پس سفاہت و رسفاہت است و اگر این
 دعوی با او منضم گردد کہ رعایت اختصاص
 مذکور از احکام مندرجہ آئین سلطانی
 و فرامین بادشاہی است در نیصورت
 اظہار اختصاص مذکور از اربع جہیم شمرہ
 خواهد شد و اگر ہوشیار منصف و بنیقا
 تامل عمیق فرماید البتہ برو واضح خواهد گردید

مشورت اور مصلحت فلاحی چل کر تاجہوں اور مانند ان
 کاموں کی سبب نامی گئی بیوقوفی اور نادانی پر بہین خلا
 یہ کہ اتباع ایک شخص معین کا عاقلوں اور مدبروں
 بمقدمہ قبول کرنی احکام نکالی ہوئی اور مصلحتوں معینہ
 رکن دخل ہوئی کسی شخص سے سلسلہ ملازمنوں بادشاہ
 میں بہین ہے ہتقد ضروری ہے کہ حیوت طرف
 کسے کام کے حکموں اور مصلحتوں مذکور سی حجت پیش
 آوے ہر عاقل اور مدبر سے کہ ماتہ لگے دریافت کری
 لے پر پہلے سے ہمت باندہنی اسپر کہ اگر کوئی حجت
 کسے کام کے کاموں مذکور سے مجھ کو پیش آوی گے
 فلاحی شخص سے خاص کر یا کسے او نہیں سی عموماً
 پوچھو رنگا میں پس بالکل ضروریات ملازمی مذکور سی
 بہین ہے اور حاصل کرنا نسبت اپنی کا ساتھ
 شخص معین کے او نہیں سے اور ظاہر کرنا خصوصیت
 کہنے میں اور کاموں میں اور ہستسام جہاں
 اپنے کا نسبت کیے گئے دوسروں سے پس
 نادانی اور کمال نادانی ہے اور اگر یہ دعویٰ
 اس کے ساتھ ملایا جاوے کہ ریتا اس خصوصیت
 کے حکموں داخل آئین بادشاہ سے ہے ہست
 میں اظہار اس خصوصیت مذکورہ کا بدترین
 گنا ہوں سے گنا جائے گا اور اگر ہوشیار
 منصف اس جگہ تامل بغور کرے البتہ او سپر
 واضح ہوگا۔

کہ اور امر عقلاً و تدبیر میں در حق خدا و انبیاء
 صلاً واجب الاطاعت نیست بلکہ طریقی
 آن نیست کہ ایشان امر را بران آگاه
 سازند و آن امر اگر مناسب وقت
 دانند آنرا در عوام الناس بوجہی از وجہ
 اجرا کنند پس باین طریق احکام مذکورہ
 بہ نسبت عوام الناس در ایام امارت
 آن امیر واجب الاطاعت میگردد و چون
 این تمثیل مہم شد پس باید دانست کہ
 حضرت مالک علی الاطلاق و مساک
 بالاستحقاق جلت قدرتہ بنا بر نظم و نسق
 ملت حق دو کارخانہ عظیم قائم فرمودہ
 اول آنست کہ مدار شیوع ملت برت
 و آن کارخانہ است کہ بشان ملکیت
 دارد یعنی تکلیف بندگان خود بوع
 اطاعت خود بطریق جبر و الزام کہ چار
 و ناچار آفر قبول باید کرد و طوعاً و کرہاً
 رتبعہ اطاعت در گردن خود باید انداخت
 و مرکز این کارخانہ منصب پادشاه است
 و فروع آن مناصب اولی الامر است
 از خلفاء راشدین و ائمہ عادلین و امراء
 جنود مجاہدین و قضاتہ امصار مسلمین
 و نواب ایشان از صدیقین و مجتہبین

حکم حاضرین اور مدبروں کی پیروی اور لوگوں کو ان
 واجب الاطاعت نہیں ہیں بلکہ طریقہ اور حکم
 کہ پہلے امیر و نیکو امیر مطلع کریں اور وہ امیر اگر مناسب
 وقت سمجھیں اور عوام الناس میں کسی طریق
 جلد ہی کریں اس طرح ہر حکام مذکور بہ نسبت
 عوام الناس کے زمانہ حکومت اور اس امیر
 واجب الاطاعت ہوتے ہیں اور جب یہ
 مثال بیان کے گئے پس جانا چاہیے کہ
 حضرت مالک مطلق اور بادشاہ مستحق
 جل شانہ فی واسطے بند و بست مذہب حق
 دو کارخانہ عظیم قائم فرمائے ہیں اول
 یہ کہ مدار شہور ہونے دین کا اور یہ
 ہے اور وہ ایسا کارخانہ ہے کہ ساتھ
 شان بادشاہ کے تعلق رکھتا ہے
 یعنی تکلیف دینے اپنے بندوں کو طرف
 بند گئے اپنے کے بطور جبر اور الزام کے کہ
 چار و ناچار اور قبول کریں اور بخوشی
 یا کراہت رستی بندگی کی اپنی گردنیں ڈالیں
 اور مرکز اس کارخانہ کا عہدہ رسالت ہے
 اور شاخیں اسکی عہدہ حکام کا بھی خلیفوں
 راشد اور اماموں عادل اور امراء شکر
 مجاہدوں اور قاضیوں شہر مسلمانون اور
 نائبوں انکے صدقہ جمع کرنیوالوں اور محققوں

احکام الہیہ احادیث نبویہ صحیح امت ساری
 و مجتہدین شریعت کے احکام قیاسیہ تنبیہ
 بینا میں و شیوخ طریقت کے بنا بر نظر صباح
 وقت تدبیر کے برائے اجراء سنت حجاز
 میفرماید و ائمہ لغت و تفسیر و عربیہ
 نکات محاورات و قوانین زبان دانی
 الصیاح می نمایند و وضع کتب فقہ
 و جامعین فتاویٰ و مصنفین رسال
 سلوک و مؤلفین کتب عربیہ حکام مجتہدین
 و تخریجات مقلدین و کلمات مشائخ و
 اقوال علماء عربیہ را مرتب کردہ در دفاتر
 مبسوطہ محررے نمایند پس اول امکان
 خلافت و امامت میگویند و ثانی امکان
 علم و ولایت و ہر چند نشان این ہر دو
 کمال توجہ عنایت الہیہ است بر تربیت
 بندگان خود و مہبط اصیل آن ہر دو قلند
 انبیاء است علیہم الصلوٰۃ و السلام اما
 اول نوزلیت قوس الاشراق کہ از افتاب
 سلطنت الہیہ بر مرآتہ رسالت پر تواندا
 و از ان بطریق انعکاس تمام عالم را
 فرا گرفته و شب کفروں و ادر امتلاشے
 گردانیدہ و روز اسلام و نظام دارین
 جلوہ گرینودہ و ثانی آب زلالی است کہ

حکم الہی اور حدیثیں پیغمبر کے تمام امت کو پہنچاتی ہیں اور
 مجتہدین شریعت کے احکام قیاسی نکالنی کرتی ہیں اور شیوخ
 طریقت کی کہ بنظر مصلحتوں وقت کی کوئی تدبیر و اسطی
 جاری کرنے سنت کے نکالتے ہیں اور پیشوا علم
 اور تفسیر اور عربیت کے کہ باریکیان محاوروں
 اور قاعدی زبان سمجھنی کے وضع کرتے ہیں اور بنا
 کتابین فقہ اور جمع کرنیوالے فتووں کے اور تصنیف
 کرنیوالے رسالی سلوک اور تصوف کے اور جمع کرنیوالے
 کتابین عربیہ کے احکام مجتہد و دینی اور باتین نکالی ہوئے
 مقلدین کی اور کلمات مشائخ کے اور قول علماء
 عربیت کی مرتب کر کے و فتووں دراز میں لکھتے ہیں ہر
 پہلے کو کمال خلافت امامت کہتے ہیں اور دوسری کو
 علم اور ولایت اور ہر چند نشان ان دونوں کمالوں کا
 متوجہ ہونا عنایت خدا کا ہے ساتھ تربیت بندوں
 انہوں کے اور جامی نزول اصیل ان دونوں کی دل
 نبیوں کی ہیں کہ اوپر درود خدا کا اور سلام اسے پر
 پہلا ایک نور ہے بہت روشن کہ آفتاب سلطنت
 الہیہ سے آئینہ رسالت پر سایہ ڈالے اور اس سے
 بطور عکس تمام عالم کو گہیرا ہے اور رات کفر
 اور فساد کو تابو کیہ اور دن اسلام
 اور نظام دونوں جہان کو طہیر
 کیا اور دوسرا پانی شہیرین
 ہے کہ -

کہ اذا ہر ربوبیت باریدہ و از خوار حکمت
 انبیاء ہوش زدہ و از ان بحال سلوب
 خواص مجتمع شدہ و یکجام شنکان طلب
 بحسب مدارج ایشان رسیدہ پس لابد
 مرتبہ اول را بر ثانی محفوظ باید داشت
 و اہتمامیکہ بادل باید کرد بہ ثانی نباید گما
 شلاً ہر فردی را از افراد ان خواہ عالم
 باشد خواہ جاہل خواہ عاقل باشد خواہ سفید
 خواہ کاتب باشد خواہ اُمّی تفتیش مضامین
 ظاہر کتاب و سنت و تحقیق آن خواہ بفکر خود
 خواہ باستفسار آن از دیگرے لازم آمد
 و التزام اطاعت انبیاء و اولی الامر علیہم
 از اول امر بر جمیع مہت واجب شدہ و مجاہد
 بانساب خود با ایشان ضرور اقا و احترام
 از تشبیہ کفار و اختلاف مبتدعین و مشاکرت
 بغایہ از ارکان دین شمرہ شد و اشاعت
 ظاہر کتاب سنت لیسف و سنان و منظرہ
 و بیان و تشہیر آن در جمیع قری و بلدان
 از ارکان دین معدود شد و تعیین غلط
 کہ در جمیع مجامع و مساجد بر سر منابر با و بلند
 بسوی آن دعوۃ نمایند و تعیین مجتہدین
 کہ در ہر کوچہ و بازار مجبور و قہر بسوی آن
 از فضل عبادات معدود کردہ شد بخلاف

برلی ربوبیت سے برسا ہے اور خوار حکمت
 نبیوں سے جوش نارا اور دامن سے حوض اللہ
 خاص لوگوں میں جمع ہو کر حلق پیاسوں پانی
 طلب کر نیوالوں میں موافق درجوں اونکے کے
 ہو چاہے ضرور فوقیت اول کو دوسرے پر
 نگاہ رکھنا چاہیے اور اہتمام پہلے کا کرنا چاہیے دوسرے
 سچا ہیئے مثلاً ہر شخص کو افراد ان سی خواہ عالم ہو
 خواہ جاہل خواہ عقل مند ہو خواہ بیوقوف خواہ لکھا پڑھا
 خواہ اُن پڑہ دریافت کرنا مضمون ظاہر قرآن
 اور حدیث کا اور تحقیق او کی اپنی فکر سے خواہ
 ہو چکر دوسرے سے لازم ہوئی ہے اور لازم پکڑ
 پروپی نبیوں اور حاکموں کا بالتعین پہلے سے
 تمام امت پر لازم ہوئی اور ظاہر کرنا اپنی نسبت
 طرف اونکے ضروریات سے پڑ اور بچنا مشاہدت
 کافروں اور بدعتیوں اور شرکیہ معنی باغیوں
 سے رکن دین سے گنا گیا اور مشہور کرنا ظاہر
 قرآن اور حدیث کا ساتھ تلوار اور نیزہ اور شمشیر
 اور بیان کے اور شہرت دینے او کے تمام قصوں
 اور مشہوروں میں رکن دین سے گنا گیا ہے اور
 معین کرنا و احفون کا کہ تمام مجتہدین اور مسجد و
 میں بر سر منبر با و از بلند اس طر فکو بلا دین اور عز
 کرنا کبھی کر نیوالوں کا کہ ہر کوچہ اور بازار میں مجبور
 سطرف کو بھیجین فضل عبادت سی گنا گیا ہی بر خلاف دوسرے

قسم ثانی کہ ہر کس تحقیق احکام قیاسیہ
 و اشغال صوفیہ و قوانین عربیہ ضرورت
 و ارادہ و تقلید شخصی محین از مجتہدین
 مشایخ و ارکان دین بلکہ ہمین قدر کاتب
 کہ وقتی کہ حاجتی پیش آید از کسی از ایشان
 استفسار کردہ شود نہ آنکہ ارادہ و تقلید
 مثل ایمان بالانبیاء و ارکان دین شمرده
 شود و لقب حنفی و قادری بمثلہ لقب
 مسلمان و سنی اظہار کردہ شود و امتیاز
 از شافعیان و حشمتیان مثل امتیاز از کفار
 و روافض از لوازم تدین شمرده شود و
 انتقال از مذہبی بحدیث یا طریقیہ بطریقہ
 مثل ارتداد و ابتداع و بغی موجب قتل
 ہتک معدود کردہ شود یا دعوی اجتناب
 و ولایت مثل دعوی نبوت یا دعوی
 امامت بطریق بغی بر امام حق باعث
 قتال و امانت قرار دادہ شود و انہی بیانی
 کہ باطاعت قاضی جبر کر دن میرسد
 نہ بر اطاعت مجتہد کہ رد حکم و جہت
 قاضی دیگر اہم میرسد چہ بائے احاطہ
 را بخلاف حکم مجتہد کہ بر سر کسے قبول آن
 واجب نیست لاسیما و قتیکہ آنکس خود
 مجتہد باشد کہ اورا تقلید مجتہد اول اصلاً

دوسری قسم کی کہ ہر سیکو تحقیق حکمون قیاسی اور
 شعلون صوفیہ اور قاعدون عربیہ کی ضرورت
 نہیں ہے اور مرید ہونا اور مقلد ہونا کسی شخص پر
 مجتہدوں اور مشایخوں سے ارکان دین پر
 نہیں ہے بلکہ اس قدر کافی ہے کہ جو وقت حاجت
 میں آوی کسی سی ان لوگوں میں سے پوچھ لے نہ یہ کہ
 مرید اور مقلد ہونا مانند ایمان کی ساتھ نبیوں کے
 رکن بن سی گنا جاکو اور لقب حنفی اور قادری مانند
 لقب مسلمان اور سنی کی ظاہر کیا جاکو اور فرق
 شافعیوں اور حشمتیوں کے مانند فرق کافروں اور
 رخصیوں کی لازمہ دین سی گنا جاکو اور نقل کرنا ایک
 مذہب سے دوسری مذہب کے یا ایک طریقہ سے دوسرے
 دوسرے طریقہ کی مانند مرتد اور بغی اور مبتدع ہونے کی
 سبب قتل اور ہتک عزت کا ہو کوا دعوی مجتہد اور
 ولی ہونا مثل دعوی نبوت یا دعوی امامت بطور بغی
 امام برحق پر باعث قتل اور ذلیل کرنا قرار دیا جاکو
 آبا نہیں دیکھتا تو کہ ساتھ فرمان برداری حنفی کی جبر
 کرنا ہو چنچا ہے نہ فرمان برداری مجتہد پر کہ رد کرنا حکم
 ایک قاضی کا دوسرے قاضی کو پہلے نہیں پہنچتا
 چہ جائے کہ ہر ایک کو رعیت سے بخلاف حکم مجتہد
 کے کہ ہر سیکو قبول کرنا اور کاد واجب نہیں ہے
 خصوصاً جو وقت کہ وہ شخص غر و مجتہد ہو کہ او
 تقلید مجتہد پہلے کے بالکل - درست

جائز نیست و یعنی بر امام حق اگر چه آن با
 لیاقت امامت داشته باشد اصلاح جائز
 نیست بخلاف دعوی اجتهاد که وقتیکہ ملکہ
 اجتهاد حاصل شود لابد دعوی اجتهاد باید کرد
 و تقلید را از گردن خود دور باید داشت
 باجماع غرض از این کلام آنکہ اشتغال پیش
 طاہر کتاب دست و تعلم و تعلیم آن خواہ
 بخواندن باشد خواہ ہستم مضامین آن
 و سعی در اشاعت آن از جنس اکل و شرب
 و لباس است کہ مدار زندگانی بر نیست
 و اشتغال با حکام فقیہ معتبرہ و اشتغال
 صوفیہ نافعہ از قبیل مداوہ و معالجہ است
 لہذا الضرورت بقدر حاجت بعمل آرند
 و بعد از ان بکار اصل خود مشغول باشند
 و عنوان و شعار خود محمدیہ خالصہ و شہنشاہ
 قدیم باید داشت نہ تہذیب بزمہب
 خاص و التلاک در طریقہ مخصوصہ بلکہ
 بزمہب و طرق امثلہ کا کین عطارین
 باید شمرد و خود را از مسدکان جند محسوس
 پس چنانکہ سپاہیان را عہد ان گہی
 شعار است و اجلا بکلمہ سلطانی ہار و پا
 و وقتے کہ برد و اسے محتاج میشوند از برد و کا
 کہ بہت آید میگردد و بقدر حاجت بعمل

ورس نہیں ہے اور بغاوت امام بر حق کی اگر چہ
 باطل لیاقت امامت کی رکھتا ہو بخلاف دعوی اجتهاد
 کی کہ جو وقت ملکہ اجتهاد کا حاصل ہو ضرور دعوی اجتهاد
 کرنا چاہیے اور تقلید کو گردن اپنے سے دور چاہیے
 و التنا خلاصہ یہ کہ غرض اس کلام سے یہ ہے
 کہ شغل دریافت ظاہر قرآن اور حدیث کا ادا
 سیکھنا اور سکھانا اور کا خواہ پڑھنے سے ہو
 خواہ سننے مضمونوں اور سکے سے اور گوشہ
 اور سکے مشہور کرنے میں قسم کہانے اور پہنچنے
 ہے کہ مدار زندگانی کا اور سپری اور مشغول ہونا
 ساتھ حکمون فقیہ معتبرہ اور شغافین صوفیہ کے ہو
 مفید ہیں قسم دوا اور علاج سے ہے کہ وقت
 ضرورت بقدر حاجت عمل میں آوے اور بعد اسکے
 اپنے اصل کام میں مشغول ہوں اور سہ نامہ
 اور لباس اپنا محمدی خالص و طریقیہ سنت
 ہمیشہ چاہیے رکھنا اور اختیار نہ کرنا تہذیب
 مذہب خاص اور داخل ہونا حقیقہ خاص میں
 بلکہ سب مذہبوں اور طریقوں کا و امثالہ
 عطاروں کی گنا چاہیے نہ ہونا جس
 لشکر محمدی کہنا چاہیے پس عیب اس کا ہے
 سہ نامہ سپہ کروی لباس اور بلند کرنا کلمہ بادشہ
 کار و بار اور جو وقت دوا کی محتاج ہوتی ہیں جس
 سے کہ با آوی لیتے ہیں اور بقدر حاجت ہتھ

می آرند و باقی را برای وقت ضرورت
 نگاہ میدارند و بکار و بار خود مشغول
 میباشند بچنین محمدیہ خالصہ را شعار خود
 باید کرد و اقامت ظاہر سنتہ را کار بآ
 خود باید داشت و احکام فقہیہ صحیحہ را
 و اشتغال صوفیہ معتبرہ را کہ خالی از مشغول
 فنا و بدعت باشد بقدر حاجت استعمال
 باید کرد و زاید از حاجت بکن توخل نشاید
 کرد حاصل کلام آنکہ احکام فقہیہ مجتہدین
 سابقین مسلم الاجتہاد آنرا بقیاسات
 صحیحہ استنباط نموده اند بیشک از قبیل
 سنت است اما از جنس سنتہ حکمیہ در باب
 سنتہ حقیقیہ بچوبے یعنی از دو پس از
 و غلو در ان از قبیل بدعت است
 مسئلہ ثالثہ سائل اجماعیہ است
 محمدیہ علی صاحبہا افضل الصلوٰۃ والتسلیم
 در ہر قرن کہ بوجود آید ہمہ از قبیل مطلق
 سنت است چہ سنتہ آن سائل
 نفس الامر یا سنتہ حقیقیہ است یا ملحوق
 با سنتہ یا سنتہ حکمیہ و انہم از قبیل مطلق
 سنتہ است ولیکن در ان مقام نکتہ است
 بسباریک کہ فیضاح آن درین جزو
 زمان بر ضرورت و آن ادراک است

کرتے ہیں اور باقی کو واسطے ضرورت کی نگاہ رکھتے
 ہیں اور اپنے کار و بار میں مشغول ہوتے ہیں
 محمدیوں خالصہ کو طریقہ اپنا کرنا چاہیے اور قایم
 رکھنے ظاہر سنت کو کار و بار اپنا چاہیے کرنا اور
 حکم فقہیہ کو جو صحیح ہوں اور مشغول صوفیوں
 معتبرہ کو جو خالی از مشغول فنا و بدعت سی ہوں
 بقدر حاجت استعمال کرنا چاہیے اور زیادہ حاجت
 سے اوہیں مشغول نہ رہے حاصل کلام یہ ہے کہ
 احکام فقہ مجتہدین پہلوئے کہ جنکا اجتہاد مسلم
 اور حکمون کو قیاسون صحیح سے نکالا ہو بیشک
 قسم سنت سے ہیں مگر قسم سنت حکمیہ سے کہ
 مقابل سنت حقیقیہ کے جو برابر ہے نہیں زیادہ تر
 اور سابقہ اوہیں قسم بدعت سے ہے -
 مسئلہ تیسرا سائل اجماعیہ است محمدیہ
 کہ ان پر فضل درود اور سلام ہو جس زمانہ
 میں کہ ظاہر ہوں سب قسم مطلق سنت سی
 ہیں اسلئے کہ سند ان مسنون کی حقیقت
 میں یا سنت حقیقیہ ہے یا ملحوق با سنت
 حکمیہ اور وہ پہلے قسم مطلق سنت سے ہے
 اور لیکن اسجگہ ایک نکتہ بہت باریکہ
 کہ واضح کرنا اوسکا اس زمانہ میں بہت
 صنف در ہے اور وہ مغنیوم کہ تفرق

بہت دور مقام اجماع و رواج بیان نہیں
 در بعضے احوال بعضے از محدثات از قسم
 علوم زارات یا افعال یا اقوال بنا بر
 مستلحت وقت در اہل زمان بطریق عادی
 راجع میگردد و اختلاف ایشان آنکہ از
 اختلاف خود بطریق رسم تعلقی مینمایند
 و همچنین بر آن مدت طویلہ میگردد و وجد
 مرور و ہور شدہ شدہ آن امر در رسوم
 مسلمہ خواص و عوام مندرج میگردد و تبارک
 آن طعن اخوان و ملامت اقراں متوجہ
 میگردد پس جمہور انام بنا بر خوف الحق
 طعن ملامت و محافظت آن جد و جہد
 می نمایند و بعد انقضای مدت مدید چون
 تفتیش اصل آن از شرع کلام واقع
 میگردد و غیر از رواج مذکورہ هیچ اصل
 بدست نمی آید و چون منشاء آن رواج
 تفتیش کردہ شود غیر از استحسان بعضی
 از اختلاف هیچ واضح نمیکردد حالانکہ حکم
 شرعی آن امر بحسب اختلاف زمان
 مختلف گردیدہ چہ در زمان اختلاف بر تہ
 التزام در رواج نرسیدہ بود و در زمان
 اختلاف بسبب التزام داشتہا رجعت بد
 حقیقہ بحکم رسیدہ و ہمین معنی را

ہے در میان اجماع اور رواج کے بیان او کما
 یہہ ہے کہ بعضے وقت بعضے باتیں نہی قسم
 علموں یا ارادوں یا کاموں یا باتوں سے
 بسبب مصلحت وقت کی تازہ کے لوگوں میں بطور عادی
 کے رواج پکڑتے ہیں اور پیچھے اونکے انگوٹوں اپنی
 سے بطور رسم کے قبول کرتے ہیں اور اس طرح اس سہ
 مدت درازہ گزرتے ہے اور بعد گزرنے زمانوں
 کے ہوتے ہوتے وہ کام ایسے رسموں میں جو حکم
 در میان خاص عام کے داخل ہوتا ہے اور اس کے
 ترک کرینوالے پر طعن بہامیوں اور ہمسرن کے
 متوجہ ہوتے ہیں پس تمام خلقت بسبب خوف
 لاحق ہونے طعن اور ملامت کے محافظت اس کی
 کوشش کرتے ہی اور بعد گزرنے مدت درازہ
 جو وقت پہچ تلاش اس کے اصل کی شرعی گفتگو
 آتی ہے تو سوائی رواج مذکور کے کچھ اصل نہیں
 ملکتے ہے اور جب منشا اس رواج کا دیکھا جاتا ہے
 تو سوائے بہتر سمجھنے بعضے اختلاف پہلے لوگوں
 سے کچھ ظاہر نہیں ہوتا حالانکہ حکم شرعی اور
 کام کا بحسب اختلاف زمانہ کے مختلف ہوتا ہے
 ایسے کہ زمانہ پہلے لوگوں میں اختلاف تہ
 لازم ہونے اور رواج پکڑنے میں نہ پہونچا ہوتا
 اور زمانی پچھون میں بسبب لازم پکڑنے اور بہت
 پانے کے بدعت حقیقہ یا حکم کے جد کو پہونچ گیا اور اس کی

رواج میگویم و در بعضی احوال امری
 پیش می آید اہل زمان در پی تفتیش
 اصل آن از دلائل دینیہ تحقیق حکم
 از معالم شرعیہ بنظر استقلال مے افتند
 و بعد از تامل تفکر در صہول دینیہ دلیل
 صحیح از دلائل شرعیہ کہ بر حکم شرعی آن
 امر دلالت داشتہ باشد جمیع اہل زمان
 واضح میگردد و بنا بر وضوح آن دلیل
 بر ثبوت حکمی از احکام شرعیہ بر آن
 ہمہ مجتہدان آن زمان اتفاق مینمایند
 این اتفاق را اجماع میگویم چون این مقصد
 مہم شد پس باید دانست کہ مجرد رواج
 چیزے کہ در مابعد قرون ثلثہ متحقق
 شدہ باشد انچنین را از حد بدعت
 خارج نمیکرد اند بخلاف اجماع کہ اتفاق
 اجماع در ہر قرن کہ واقع شود مسئلہ
 اجماعیہ اور دائرہ سنۃ داخل میگردد
 و دلیل بر آن نہت کہ مستند در باب
 اجماع ہمین کریمہ است وَمَنْ يُشَاقِقِ
 الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ
 وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْهُدَىٰ مِثْلُ مَثَلِهِ
 مَا تَوَلَّىٰ وَذُوقْ لَهُ حِمِيمًا وَسَاءَ مَصِيرًا
 پس در کرمہ مذکورہ لفظ سبیل را بسوی

رواج کہتے ہیں ہم اور بعضی وقتوں میں کوئی حکم
 پیش آتا ہے اور لوگ زمانہ کے درپے تلاش اور
 اصل کے دلیلوں و دینیہ سے اور تحقیق اور حکم
 نشانیوں شرعی سے بنظر استقلال کے ہوتے ہیں
 اور بعد تامل اور فکر کے صہول دین میں کہیں
 دلیل صحیح دلیلوں شرعی ہی کہ او پر حکم شرعی اور
 کام کے دلالت رکھتی ہو تمام اہل زمانہ پر رواج
 ہوتے ہے اور سبب واضح ہونی اور دلیل کی اور
 ثبوت کسی حکم کے حکموں شرعی ہی اور کام سب
 مجتہد اوس زمانہ کے اتفاق کرتے ہیں اس اتفاق کو
 اجماع کہتے ہیں اور جب یہ مقدمہ بیان ہوا
 جانا چاہیے کہ زرا رواج کسے چیز کا کہ کچھ قرون
 ثلثہ کے ثابت ہوا ہو اور پھر کو حد بدعت کی
 باہر نہیں کرتا بخلاف اجماع کے کہ منعقد ہونا
 اجماع کا جس زمانہ میں واقع ہو مسئلہ اجماعی
 دائرہ سنت میں داخل کرتا ہے اور دلیل اوپر
 یہ ہے کہ سند در باب اجماع کے یہ آیت شریفہ
 ترجمہ آیت شریف اور چوکے
 خلاف کرے رسول کا بعد اسکے کہ ظاہر
 ہوئے اور سکو ہدایت اور پیروی کرے
 سوائے راہ سلمانوں کے سپرد کر نیلے ہم کو
 وہی ظرا و نحو پکڑے اور ڈالیں گے اور سکو ہم
 اور بری جگہ ہو نجا۔ پس آیت شریفہ مذکورہ میں لفظ

مؤمنین اصناف فرمودہ اند و لفظ مؤمنین
 مشتق است وقاعدہ مقرر است کہ نسبت
 چیزے بسوی مشتق دلالت میکند بربوبیت
 ماخذ آن مثلا حکم بادشاہ و حکم قاضی ہوا
 حکم را میگویند کہ از جهت سلطنت و حکومت
 صادر شدہ باشد نہ از جهت مشورہ
 راہ سلاطین و راہ امارہ و راہ سپاہیان
 و راہ علماء و راہ مشایخ و اطباء ہوں
 امور را میگویند کہ اشخاص مذکور آن
 از جهت سلطنت و امارۃ و سپہ گری
 و علم و شیخت و طبابت اخذ کردہ باشند
 یہ مثل اکل و شرب و جماع و خواب و
 بول و براز و امثال آن از حاجت بشر
 لہ آن را راہ اشخاص مذکورین بنی گویند
 چنانچہ کہ **ادْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ**
أَنَّا وَنَ الْتَّبِعِ بر آن دلالت میدارد چنان
 از سبیل پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در مقام امر
 تبلیغہ است چنانچہ لفظ **ادْعُوا إِلَى اللَّهِ** علی
 بصیرۃ بر آن دلالت میدارد و چون
 این مقدمہ مہم شد پس باید دانست کہ مراد
 از راہ مؤمنین و بر کریمہ مذکورہ امور است
 کہ مؤمنین آنرا از جهت ایمان اخذ کردہ
 باشند نہ از جهت رسم و عادیہ و آنرا

مؤمنین کے اصناف فرمائی ہے اور لفظ مؤمنین
 مشتق ہے اور قاعدہ مقرر ہے کہ نسبت ایک چیز
 کے طرف مشتق کی دلالت کرتی ہی اور پر سبب ہونے
 معنی مصدر او کیے مثلا حکم بادشاہ اور حکم قاضی
 اسی حکم کو کہتے ہیں کہ سلطنت اور حکومت کی
 سبب سے صادر ہوا ہونہ پر سبب مشورہ کے اور
 راہ بادشاہوں اور راہ امیرون اور راہ سپاہیان
 اور راہ عالموں اور راہ مشائخ اور راہ طبیبوں
 اور بنین کاموں کو کہتے ہیں کہ اشخاص مذکور نے
 اون کاموں کو بہ سبب سلطنت اور امیری اور سپہ
 اور علم اور شیخت اور طبابت کے لیا ہونے کی
 کہانی اور پینے اور جماع کرنے اور سونے اور سوتے
 اور بگنے کے اور مثل اسکی حاجتوں انسانی سے
 اور انکو راہ اشخاص ذکر کئے گئے کی نہیں کہتے ہیں
 چنانچہ آیت شریفہ **أَيُّتْ شَرِيفٌ** بلاتا ہوں میں
 طرف اللہ کے اور بصیرت کے میں اور تابعدار ہوں
 اس پر دلالت کرتی ہے کہ مراد راہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
 سے ہے بلکہ حکم ہونے کی گئی ہیں چنانچہ بلاتا ہوں میں
 طرف اللہ اور بصیرت کے اس پر دلالت رکھتا ہے اور
 جب یہ مقدمہ آہستہ ہوا پس جانا چاہیے کہ مراد
 مؤمنین سے آیت مذکور میں وہ کام ہیں کہ مسلمانوں
 نے اونکو بہ سبب ایمان کی لیا ہونہ بہ سبب رسم و عادیہ
 کے اور وہ مسئلہ : **لجماع** :

اجماعیہ سنت نہ رسوم مروجہ چنانچہ حدیث
 ماراۃ المسلمون حسنا فمن عند الله حسن بھان
 دلالت میدارد چہ ماراۃ المسلمون منہودہ
 نہ ماتعالیٰ المسلمون پس معنی حدیث
 چنین باشد کہ چیزے را کہ مسلمین از
 اسلام یعنی از جہت انقیاد پیغمبر و اتباع
 او امر نہ از جہت رسم و عادت نیک دانند
 پس انجیز نزد خدا نیک است و اما نیکہ
 ہر رسم مسلمین کہ در قرون از قرون
 متاخرہ رواج پذیر شدہ باشد در
 مندرج گرد پس باطل محض است چنانچہ
 حدیث اِنَّ الدِّينَ بَدْعٌ غَيْرُ نَبَاٍ وَسُيُوءٌ
 كَمَا بَدْعٌ فَطَوَّلِي لِلْغُرَبَاءِ وَهُمْ الدِّينُ
 يَصْلَحُكُمْ مَا اَفْسَدَ النَّاسُ مِنْ بَعْدِكُمْ
 مَنْ تَسَلَّكْتُمْ کہ ترمذی از طریق عمرو بن
 عوف نقل کردہ برہنہ دلالت میدار
 چہ مفاد حدیث مذکور ہمین است کہ رسوم
 مروجہ قرون متاخرہ مستلزم ناد
 سنت است و ابطال اُن منجر صلاح
 او حاصل کلام آنکہ مسائل اجماعیہ ہر قرن
 از قبیل سنتہ است و رسوم مروجہ قرون
 متاخرہ از جنس بدعت مسئلہ البعہ
 اشتغال العلوم الہیہ شل علوم عربیہ بقاد

اجماعی ہین نہ رسمین رواج پائے ہوئے جیسا کہ
 ترمذی حدیث جس چیز کو دیکھا مسلمانوں نے اچھا
 پس نزدیک اللہ کی بھی اچھی ہے۔ اس پر دلالت
 کہتے ہیں اس لئے کہ جس کو دیکھا مسلمانوں نے فوہا
 نہ جو کچھ تھا مسلمانوں نے پس معنی حدیث کے
 اس طرح ہونگے کہ جس چیز کو مسلمان بسبب اسلام یعنی
 براہ فرمانبردار می پیغمبر اور پیروی حکمون او کے کے
 نہ بسبب رسم اور عادت کی نیک جانیں پس وہ چیز
 نزدیک خدا کے نیک ہے اور یہ کہ ہر رسم مسلمانوں میں
 کہ کسی زمانہ میں پچھلے زمانوں سے رواج پکڑے سنت
 میں داخل ہوگی پس باطل ہی بالکل جیسا کہ حدیث
 حدیث تحقیق دین شروع ہوا ہے غریب اور
 عنقریب ہوگا جیسا کہ شروع ہوا تھا پس غرض
 ہے اسطے غریبوں کے اور وہ لوگ ہیں کہ اصلاح کرتی
 ہیں اور پچھلے جو فاسد کردی ہی لوگوں نے میری
 میرے سنت سے۔ کہ ترمذی نے طریق عمرو بن
 عوف سے نقل کی ہے سہبات پر دلالت رکھتی ہر
 اس لئے کہ خلاصہ حدیث مذکور کا یہی ہے کہ رسمین مروج
 زمانہ پچھلے کی باعث لازم ہونے و ناد سنت کو ہیز
 اور باطل کرنا اور رسوم کا سبب اصلاح مستود کا
 ہے حال کلام یہ ہے کہ مسئلہ اجماعی ہر زمانہ میں
 سنت ہیں اور رسمین مروج پچھلے زمانہ کی قسم بدعت
 مسئلہ چوتھا مشغول ہونا ساتھ ان علموں کے وہ آئمہ

ضرورت کی کہ درفہم معنی ظاہر کتاب سنہ
 بکار آید و با شغال صوفیہ بقدر حاجت
 مثل تحریک لطائف ستہ بذکر خفی و
 مثل یاد دشت سے بپاس انفس
 و وام ملاحظہ ہوئے قلب کہ در تحصیل
 حقیقت احسان کہ مفاد ظاہر کتاب
 سنت بہت منفعت بخشہ و مزاوہ
 آلات حرب مثل توپ و بندوق و تخیجہ
 بقدر کفایت کہ در قتال کفار بکار آید
 از جنس بدعت نیست زیرا کہ ہر چند
 امور مذکورہ از قسم مخترعات محدثات
 است اما از امور دین نیست اگر کسی
 اور از قبیل امور دین شمر دہ بعمل خواہد
 آورد البتہ بہ نسبت اور از قبیل بدعت
 خواہد گردید و معنی شمردن آن نامہ
 دین آنت کہ نفس وجود این امور را
 قطع نظر از وسیلہ بودن آہنا ہم از
 محامد دینیہ قرار دہد تفصیل این جمال
 آنکہ وسایل امور دینیہ برو قسم ست
 آنت کہ خود ہم از جنس ممدوحات شمر
 باشد مثل تحصیل صفتہ طہارت بوضو
 و غسل اگرچہ از وسایل صلوٰۃ است اما
 خود ہم از محامد شرعیہ بہت لقولہ لقا

ضرورت کی کہ سمجھنے معنی ظاہر قرآن اور حدیث میں
 کام آدمی اور ساتھ شغل صوفیوں کے بقدر حاجت کے
 مانند متحرک کرنے چہ لطیفوں کے ساتھ ذکر خفی کے اور
 مانند یادداشت کی کہ نام اور سکا پاس انفس ہی
 ہمیشہ ملاحظہ کرنا طرف دل کی کہ حاصل کرنی حقیقت
 احسان میں کہ مفاد ظاہر قرآن اور حدیث کا ہے
 نفع بخشا ہے اور شقی آلات لڑائی کا مانند توپ
 بندوق اور تخیجہ کے بقدر ضرورت کے کہ لڑائی
 کافروین کام آوے قسم بدعت سے نہیں پہنچے
 کہ ہر چند کام ذکر کئے گئے قسم نئے نکالے ہوئے
 اور نئے پیدا کئے ہوئے ہیں اور کاموں میں
 سے نہیں ہیں مگر وسیلہ کاموں دین میں ہیں
 اگر کوئی انکو قسم کاموں دین میں گن کر عمل میں لائے
 البتہ بہ نسبت اسکے قسم بدعت میں ہونگے اور
 شمار کرنے انکے امور دین سے یہ ہیں کہ ذات جس
 ان کاموں کو قطع نظر وسیلہ ہونے انکے سے خوبوں
 دین سے قرار دیوے تفصیل اس جمال کی یہ ہے کہ
 وسیلے کاموں دین کے دو قسم ہیں ایک قسم وہ
 کہ بذاتہ بہ قسم خوبوں شرع سے ہو جیسے غسل
 کرنا صفت پاک کے کا ساتھ غسل اور وضو کے
 اگرچہ وسیلہ نماز سے ہے مگر بذاتہ
 بہ خوبوں شرع سے ہے سبب
 فرمانے اللہ تعالیٰ کے -

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَاتِلِينَ وَحُبُّ الْمُتَوَاتِلِينَ
 وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الظُّمُورُ شَطْرُ
 الْإِيمَانِ وَتِلَاوَتُ قُرْآنٍ مُجِيدٍ أَرْبَعُونَ
 تَدْبِيرُ سِتِّ مَآخُذِهِمْ عِبَادَتُ عَمَلِي سِتِّ
 وَشَتِّ مَقَالِ مَجْدِيثِ وَسِيرَةِ نَبِيِّهِ أَكْرَمِهِ
 أَرْبَعُونَ سَائِلِ عَمَلِ مُتَبَاعِ سُنَّتِ سِتِّ مَآخُذِهِمْ
 خُودِهِمْ أَرْبَعُونَ مَآخُذِ مَحْمُودِهِ سِتِّ وَهَتِّكَافِ
 أَكْرَمِهِ أَرْبَعُونَ سَائِلِ أَدْرَاكِ جَمَاعَتِ وَهَبَاءِ
 تَعْمِيرِ أَوْقَاتِ بَذَرِ الْهَيْ سِتِّ مَآخُذِهِمْ
 أَرْبَعُونَ طَاعَتِ سِتِّ وَامْشَالِ أَنْ أَرْبَعُونَ
 أُمُورِ غَيْرِ مَحْصُودِهِ وَعِلَامَتِ انْقِسَامِ سِتِّ
 كَمْ حَصُولِ انْقِسَامِ سَائِلِ بَرَقْدِ رِخْلِ
 أَرْبَعُونَ مَقَاصِدِ بَاطِلِ مَحْضِ حَبِّ نَظَرِ شَارِعِ
 نَيْتِ يَعْنِي أَكْرَمِهِ صَاحِبِ أَنْ تَحْصِيلِ
 نَفْسِ سَائِلِ رَاقِدِ كَرْدِهِ وَحَصُولِ
 مَقَاصِدِ رَاحِظِ نَدِشْتِهِ بَاشِدِ مَنَفْعَتِهِ
 أَرْبَعُونَ مَنَافِعِ دِينِيهِ أَكْرَمِهِ أَقْلِ قَلِيلِ شَدِ
 حَاصِلِ كَرْدِهِ بَاشِدِ مَثَلِ تَجْدِيدِ وَضُوءِ
 بَرَايِ تَحْصِيلِ نَفْسِ أَدَمِ بَرِ طَهَارَتِ
 أَكْرَمِهِ دَرِ الْوَقْتِ نَيْتِ صَلَوةِ نَبَاشِدِ
 نَيْزِ أَرْبَعُونَ مَجْمُودِهِ شَرْعِي سِتِّ وَحُبِّ
 حَصُولِ أَجْرِ آخِرِ وَیِ وَتَمِ ثَانِي نَيْتِ
 كَمْ خُودِ أَنْ سَائِلِ صَلَاةِ أَرْبَعُونَ عِبَادَاتِ

آیہ شریف تحقیق اللہ دوست رکھتا ہے توبہ
 کرنے والوں کو اور دوست رکھتا ہے پاکیزگی چاہنے
 والوں کو۔ اور فرمانے پیغمبر علیہ السلام کے کہ پاکیزگی
 آداب ایمان ہے۔ اور پڑھنا قرآن شریف کا
 اگرچہ وسیکون فکر اور غور سے ہے مگر بذاتہ ہے
 عبادت بڑے ہے اور مشغول ہونا ساتھ علم حدیث
 اور فضائل پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے اگرچہ وسیکون
 عمل اور پیروی سنت سی ہے مگر خود ہی مشغول
 نیک سے ہے اور اعتکاف اگرچہ وسیکون پانے
 جماعت اور سبب زندہ رکھنے وقتوں سی ستا
 ذکر الہی کی ہی مگر خود ہی قسم عبادت سی ہے۔
 اور مانند اسکی بہت سی کام میں اور علامت اس قسم
 وہ ہے کہ حصول ایسی وسیکون کا بر تقدیر خالی ہے
 کے مقصدون سے بکل باطل اور بے اصل نظر شارع
 میں نہیں ہی یعنی اگرچہ کہ نیوالی ان کاموں نے
 حاصل کرنا ذات وسیکون کا مقصد کیا ہو اور حاصل
 کرنے مقصدون کا محاذ کیا ہو تو بھی فائدہ منفعہ
 دین سے اگرچہ کمتر حاصل ہو گا مثلاً نیا وضو غسل کرنا
 واسطے حاصل کرنے خاص پاکیزگی ہمیشہ کے اگرچہ وقت
 نیت نماز کے ہو تو بھی نیک کامون شرعی سے
 ہے اور سبب حاصل ہونے اجر آخرت کا اور
 قسم دوسرے وہ ہے کہ خود وہ وسیلے
 بکل قسم عبادت سے۔

نیست اگرچہ بنا برنیت توسل بعبادۃ
 از قسم طاعات بالعرض گردید مثل سفر
 برای حج و رفتن در بازار بنا برنیت دخول
 مسجد کشیدن و لوازم چاہ بنا برنیت
 دخول و نوشتن عرائین بسوی حکام بنا
 سفارش و خواجہ جات و سایر حرف
 و صنایع بنا بر صرف آنها در اعانت
 دین یا خدمت محتاجین پس نفسیاً
 بلدان و سیر بازار و کشیدن آب چاہ
 و تحصیل مہارت در نوشت و خواندن و
 و سایر صنایع مثل حدادت و صبا
 و خیاطت و امثال آن صلا از جنس
 طاعات نیست بلکہ یا از قبیل لہو و
 یا از قبیل امور معاشیہ کہ شدت
 جد و انہماک در آن موجب قسوت قلب
 است و مورت غفلت روح و باعث
 نکرت از عالم قدس پس امور مذکورہ
 الصدر از قسم ثانی است نہ از قسم
 اول پس ہر کہ آنرا از قبیل اول قرار دہد
 آن امور بنسبت او از قبیل بدعت
 حقیقیہ اصلینہ میگردد و نیز باید دانست
 کہ وسائل برد و قسم است متبعت
 کہ استقامت بان بنا بر تکمیل مقاصد است

نہیں ہیں اگرچہ بسبب نیت وسیلہ گردے
 عبادت کے بالعرض عبادت کے قسم سے
 ہوتے ہیں جیسے سفر واسطی حج کے اور جانا
 بازار میں بہ نیت دخول ہونی مسجد کے اور کھینچنا
 ڈول کنوئین سے بہ نیت وضو کی اور کھینچنا
 کا طرف حاکم کے واسطے سفارش حاجت مندوں کے
 اور تمام پیشی اور تمام صنعتیں واسطے صرف اونکے
 مددگاری دین اور خدمت محتاجوں میں پس
 خاص سفر شہروں میں اور پہرنا بازار کا اور کھینچنا
 بانی کنوئین سے اور حاصل کرنا مہارت کھینچنے اور
 پڑھنے و عصفیوں اور تمام صنعتوں میں مانتہ
 لونا اور رنگہ پز اور دندری اور مثل اسکے کمال قسم
 بندگے سے نہیں بلکہ قسم کہیل سے ہے یا قسم کا
 معاش سے کہ بہت کوشش اور ڈو جانا اور
 باعث سختی دل کا ہے اور سبب غفلت روح کا
 اور موجب مخالفت کا عالم قدس سے پس کام
 ذکر کئے گئے اوپر کے قسم دوسرے سے ہیں
 نہ قسم پہلے سے پس جو کوئی انکو قسم پہلے سے
 قرار دیرے وہ کام بنسبت او کے قسم بدعت
 اصلہ حقیقہ سے ہوتے ہیں اور چاہیے جاننا
 کہ وسیلہ ہے دو قسم پر ہیں ایک قسم
 وہ ہے کہ مدد لینے اور نئے سبب کامل
 ہونے مقصد و ن کا ہے -

یعنی مقاصد مذکورہ بہ نسبت حصول حد
 بآن وسائل حسن و کمالی در نظر شارع
 پیدا میکند کہ بدون وساطت آن وسیلہ
 حسن و مفقود میگردد مثل غسل و تجوید
 لباس و نظر بر نماز جمعہ و عیدین و عید
 بر مسکنہ و اذان و اقامت و تعیین
 مسجد بر جماعت و انشاک در جماعت
 و تسبیہ صفوں بر نماز و وضو بر
 اذکار و نظر در مصحف و تحسین صوت
 برای تلاوت و تلاوت برای تدبیر و اقامت
 امام و اطاعت او برای جہاد و امثال
 آن از امور غیر محصورہ کہ برائے تکمیل
 صہول عبادات مقصود است کہ فقدان
 آن وسائل باعث نقصان حسن مقاصد
 در نظر شارع میگردد و قسم ثانی آنست
 کہ استعمال آن بنا بر احتیاج فاعل و مجرب
 از ادراک مقصد و نقصان او از مرتبہ
 لیاقت ادراک مقصد واقع نمیشود
 و حصول مقصد بدون وساطت
 وسائل میچگونہ منقصہ در حسن مقصد
 کمال او میرساند و بوجہ من الوجہ
 باعث سقوط مرتبہ فاعل آن بہ نسبت
 شخصہ کہ آن مقصد را بواسطہ وسائل

یعنی مقصد ذکر کئے گئے بسبب حاصل ہونے او نکلے
 کے نظر شارع میں ایسی خوبی اور کمال پیدا کرتے ہیں
 کہ بواسطہ او نکلے وہ خوبے بہین ہوتی مثلاً نہانا
 اور کپڑے نئے بدلنے اور عطر لگانا واسطے نماز
 جمعہ اور عیدوں کے اور چڑھنا اور پر جگہ بلند
 واسطے اذان کے اور اذان اور تکبیر اور تعبیر
 مسجد واسطی جماعت کے اور داخل ہونا جماعت
 میں اور برابر کرنا صفوں کا واسطے نماز کے اور
 وضو واسطے ذکر اور دیکھنے قرآن کے اور خوش
 آوازی واسطے تلاوت قرآن کے اور تلاوت قرآن
 واسطے فکر معانی کے اور مقرر کرنا امام کا اور اطاعت
 اوسکے واسطے جہاد کے اور مانند اسکی بہت سی کام
 کہ واسطے پورا کرنے اصل عبادت کے مقصود ہیں
 کہ ہونا اون وسیلوں کا سبب نقصان خوبی کا
 مقصد و نکلے نظر شارع میں ہوتا ہے اور قسم
 وہ ہے کہ استعمال اوسکا واسطے محتاج گئے فاعل اور
 عاجز ہونے اوسکے دریافت مقصد سے یا ناقص
 ہونے اوسکے مرتبہ دریافت مقصد سے وقوع پزیر
 آتا ہے اور حال ہونا مقصد کا بواسطہ وسیلوں کے
 کچھ نقصان خوبی مقصد اور کمال اوسکے میں
 بہین پہونچاتا اور کی طرح سے سبب گئے مرتبہ
 اوسکے کہ نیز الیکہ بہ نسبت اوس شخص کے کہ
 اوس مقصد کو بواسطہ وسیلوں کے۔

حاصل کردہ باشد ہرگز منکر و مثل کشیدن آب چاہ برای وضو شخصیکہ بر لب ریائستہ وضو بجا آورده است ہرگز طہارتہ او بوجہ من الوجوہ نقصان طہارت شخصی کہ آب از چاہ کشیدہ وضو بجا آورده است نخواہد شد و از ہمین باب بہ استعمال عینک حق ضعیف البصر و تخصیص مصحف عرب بہ نسبت اُمی تعلیم تہجہ در حق اطفال استعمال آلات و در دست و در حُرُب مثل تیر و قنق و منجیق و توپ بندوق و امثال آن بہ نسبت عدد بعید و علامت این قسم نہست کہ وقتیکہ مقصد بوجہ من الوجوہ حاصل شدہ باز بہ استعمال وسائل لغو و لا طایل شمرده میشود یا طریق دیگر از طرق حصول مقصد پیش آید یا توقف در اخذ مقصد و انتظار حصول و تکمیل آن از سفاہت معدود میشود و فکر استعانت بوسائل در مقام تدرج حصول مقاصد یا اثبات فضیلت بعضی بر بعضی استعانت بوسائل در سبک جماعت مشک کردہ میشود و مثلاً تہجی کلمات قرآن بعد از طہارت در قرآنہ حاصل شدہ خواہ بہ تہجی خواہ بغیر تہجی لغو محض است و وقتی کہ مسلمہ در مصحف

حاصل کیا ہو نہین ہوتا ہے مثل کہنچے پانی کنوئیر سے واسطے وضو کے پس جو شخص لب یا بر پٹہ پر وضو کرتا ہے ہرگز طہارت او کی سیطرہ سے ناقص طہارت او شخص سی کہ پانی کنوئیر سے کہیں چکر وضو کرتا ہے نہین ہوتی اور اسی قسم سے ہے استعمال عینک کا واسطی ضعیف بینائی والی کے اور تالاش قرآن زیر زبر کے کے بہ نسبت اُن پڑھ کے اور سکھانا حرف تہجی کا بیچ حق لڑکوں کی اور استعمال ہتھیاروں دور دراز کا لڑائی میں مانند تیر اور قنق اور ڈھینکلے اور توپ اور بندوق اور مانند اسکی بہ نسبت دشمن دور کے اور نشانی اس قسم کی یہ ہے کہ جو وقت مطلب کی سیطرہ حاصل ہو جاوے بہر استعمال وسیلوں کا لغو اور بیکار گنا جاتا ہے یا کوئی اور رستہ رستوں حاصل کرنے مقصد کے برآمد ہو بہر توقف حاصل کرنی مقصد میں اور تکلیف پورا کرنی یا حاصل کرنی کا اُن وسیلوں کے بیوقوفی میں گنا جاتا ہے اور ذکر مذکور دگاری وسیلوں کا مقام تعریف حاصل کرنی مقصد و ن میں یا نہایت کرنی بزرگی بعضوں کے بعضوں پر بہ سبب جاہی ساتھ وسیلوں کی جماعت میں شمار کیا جاتا ہے مثلاً کلیم قرآن کی بعد اسکی کہ طہارت پڑنے قرآن حاصل ہوتی ہو خواہ ساتھ ہجوئی خواہ بغیر ہجوئی کمال لغو ہے

جہاد شمشیر ہندی در کمر میدارد و کافر
 بوجہی قریب او شده کہ زیر شمشیر اورا
 توان گرفت پس در منصورت توقف
 کردن در کشتن او بنا بر انتظار بدست
 آمدن تیر و تفنگ یا بنا بر انتظار بدست
 شمشیر صہبانی بفاہست محض است
 ہچنین مثلاً زید و عمرو ہر دو تلاوت قرآن
 در مصحف مجید نمودند اما عمرو بسبب ضعف
 استعمال عینک میکند پس ذکر استعمال
 عینک مقام ذکر مدایج تلاوت قرآنی
 کہ سبحان اللہ و جہاد بوجہ ادب تلاوت قرآن
 میکند کہ تجدید وضو کردہ در مسجدی
 بخشوع و خضوع نشسته و صحیفہ کثاۃ
 و عینک بینی نہادہ میخواند یا بیان اینکه
 ہر چند زید و عمرو در جہارت تلاوت قرآن
 و تجوید حروف و خشوع و خضوع و تدبر و اسرار
 صوت مساوی اند اما عمرو در باب تلاوت
 افضل است زیرا کہ استعمال عینک نمی نماید
 یا در مصحف معرب میخواند محض حاکمیت است
 چون انی مقدمہ مہمد شد پس باید دانست
 کہ امور مذکورہ یعنی علوم الہیہ اشغال صلوٰۃ
 و آلات مختصر عدو قسم ثانی اند کہ بنا بر سبب
 اہل زمان از ادراک مقاصد بہت اہتلال

جہاد میں تلوار ہندی کمر میں رکھتا ہوا اور کوئی کما
 طرح پر قریب او کے آیا کہ نیچے تلوار کے اوپر
 بکڑھ سکتا ہے پس صورت میں توقف کرنا اور کسی
 میں یا انتظار ماتہ آتی تیر و تفنگ کے یا یا انتظار
 آئے تلوار صہبانی کی نادانی محض ہے اور سبط
 مثلاً زید و عمرو دونوں نے تلاوت قرآن کی دیکھا
 مصحف شریف میں کی مگر عمرو بسبب بیانی کی
 استعمال عینک کرتا تھا پس ذکر استعمال عینک کا
 مقام تعریف پڑھنے قرآن میں کہ سبحان اللہ
 کس ادب سی تلاوت قرآن کی کرتا ہے کہ یا ضو
 کہ کس مسجد میں ساتھ عاجزے اور تضرع کہ شہید
 اور قرآن کہو لکھ اور عینک ناگ پر لکھ پڑھتا ہے
 یا یہ بیان کرنا کہ ہر چند زید و عمرو ہر جہاد
 تلاوت قرآن اور پڑھنے حروف اور عاجزی
 اور تضرع اور فکر معانی اور خوش آوازی ہر
 برابر ہیں مگر عمرو باب تلاوت میں بہتر ہے
 اسلئے کہ استعمال عینک کا کرتا ہے یا قرآن
 زیر زبر والے میں پڑھتا ہی محض
 بیوقوفی ہے جب یہ مقدمہ بیان کیا گیا
 پس جاننا چاہیے کہ کام مذکور یعنی علوم الہیہ
 اور شغل صوفیوں کے اور ہتیار سخالی ہونے
 قسم ثانی سے ہیں کہ سبب عاجز ہونے
 اہل زمان کی پانی مقصد جانب استعمال فی وسیلہ

مذکورہ احتیاج فتاویٰ نہ از قسم اول ملکہ
 علم قرآنی و تتمات مقامات احسانے و
 مستحبات جہاد باشد پس ہر کہ آن را از
 قسم اول شمار دود در حین مناقب علماء
 محسنین و مجاہدین آنرا مذکور کنند و فضیلت
 بعضے ایشان بر بعض دیگر بآن اثبات
 نماید و در باب تحقیق الحق بالا مامت
 مثلاً علوم مذکورہ را دخل دہد این تہہ امور
 بہ نسبت او از قسم بدعت حقیقیہ و ضعیفہ
 خواہد گردید و نیز باید دانست کہ مزاوت
 البات حرب ہمست از سایر وسایل
 و البیقست ترویج و اعلان چہ آن
 وسایل جہادست و بنای جہاد بر ترویج
 و اعلان ست بعد از ان علوم الہیست
 و اما اشغال صوفیہ پس البیقست خفا
 و کتمان کہ دست بکار و دل بایار خلوة
 در خجمن و در باب امثال این امور و تقویت
 ماثور پس بنا بر خانقادات برای آن
 تداعی بر اجتماع آن محمود نیست و حفظ
 مراتب امور دین بعید بلکہ حصول مقاصد
 احسانہ را در اثنا تذکیر کتاب و سنت
 القا باید کرد و اشغال طرق لطالبین
 آن بدون نظر استقلال و بدون التزام

مذکور کے حاجت پڑے نہ قسم اول سے کام لے کر نیوالون
 علم قرآنی اور پورا کر نیوالون مقامات احسانے اور مستحبات
 جہاد سے ہو پس جو کوئے کہ او کو قسم اول سے گنی اور
 وقت تعریف عالمون نیک اور مجاہدون میں ہو
 ذکر کرے اور بزرگے بعض انکی کی بعض دوسرے
 ثابت کرے اور اثبات استحقاق امامت میں علمون
 مذکور کو دخل کرے تو یہ سب کام او کے نسبت
 قسم بدعت حقیقیہ و ضعیفہ سے ہو گا اور یہ ہے
 جاننا چاہیے کہ مزاوت ہتیار و ن لڑائی کا
 اہم تمام زیادہ ہے تمام وسیلون سے اور
 بہت لائق تر ہے رواج دینے اور مشہور کرنے
 اسلئے کہ وہ وسیلون جہاد سے ہے اور بنیاد
 جہاد کے اوپر رواج دینے اور مشہور کرنے کے ہے
 اور بعد اسکے علم الہی ہیں اور شغل صوفیوں کے
 پس لائق ہیں ساتھ پوشیدگی اور مخفیہ کرنے
 کے کہ ماتہ کام میں اور دل بایر میں اور تنہائی میں
 میں یہچ مثل ان کاموں کے قول ہے مقول
 بزرگون سے پس بنانا خانقاہوں کا واسطے
 اور بلانا لوگوں کا اوپر اجتماع اسکی بہتر نہیں ہے اور
 محفوظ رکھنے مرتبوں کام دین سے بعید ہے بلکہ
 اصل مقصد و ن احسان کو در میان یاد دلائی و تان
 اور حدیث کے دلیں و ان کا اشغال طریقہ کی طلب
 او کی کو بغیر نظر مستقل اور غصہ لازم کرنے

وضع خاص بدون تیز طریقہ از طرق
 از غیر آن وبدون دعوت بسوی آن
 تعلیم باید کرد تا در ضمن اشتغال بامور
 معاشیہ معاویہ خود بآن مزاوالت نماید
 پس یکیک محافطت مراتب مذکورہ نماید
 امور مذکورہ بنسبت اودرتسم قسم
 بدعت و صفیہ مندرج خواهد گردید و نیز
 باید دانست کہ اعتقاد اینکه فلاں چیز
 از اصول مقاصد یا از مہتمات آن یا
 از وسائل ضروریہ است ہر چند امر
 مبطن است ومدار بدون شیئی از قسم
 بدعت یا سنت برہمان است اما
 بعضی معاملات ظاہرہ ہم تلو اعتقاد
 درین باب میباشد مثلاً تقداد علوم الہیہ
 در سلاک علوم شرعیہ تدرج بآن اہتہاج
 صاحب آن بانلاک سلاک علماء مجددین
 و کتاب سنت یا بشارت دادن دیگر
 اورا باین انلاک و توقیر آن در مقام
 توقیر علماء و تحقیق فاقدان اگرچہ اطلاع
 بر احکام دین بطریق مجرب و استماع از علماء
 یا بطریق خواندن ترجمہ قرآن و حدیث
 داشتہ باشد مثلاً شخص زید در علوم الہیہ
 مہارت تامہ میدارد و چند ان بر حکام دین

وضع خاص ادا بغیر جد کرنے کسے طریقہ کے طریقوں
 غیر اوسکے سے اور بے دعوت کے طرف اوسکی تعلیم کرنی
 چاہئیں تو کہ باوجود مشغول ہونے کاموں دنیا اور
 آخرت اپنی میں ساتھ اوسکی مشق کریں پس جو کوئی
 کہ محافطت مرتبوں ذکر کئے گئے کے نہ کرے تو کام
 بنسبت اوسکی کسی قسم میں اقام بدعت و صفیہ سے
 داخل ہونگے اور یہ بھی جاننا چاہئے کہ اعتقاد اوسکا
 کہ فلاں چیز اصول مقصدون یا پورا کر نیوالون کو
 یا وسیلون ضرورے اوسکے سے ہے ہر چند یہ بات
 ایک امر پوشیدہ ہے اور مدار ہونے ہر چیز کا
 قسم بدعت یا سنت سے اسے پر ہے مگر بعضی
 معاملے ظاہر ہے وضع کر نیوالے اعتقاد کے
 اسباب میں ہوتے ہیں مثلاً گنتی علمون الہی
 کے پیچ لڑے علمون شرعی کے اور تعریف کرنی
 ساتھ اوسکے اور خوش ہونا صاحب اوس علم کا
 سبب منلاک ہونے سلاک علمون تعریف کئے
 گیون میں پیچ قرآن اور حدیث کے یا خوشخبرے دینے
 دوسرے اوسکو اس داخل ہونے کے علمون میں اور
 عزت کرنے اوسکے مقام عزت علمون میں اور پیچ
 کرنے کم کر نیوالون ان علوم کی اگرچہ اطلاع حکام دین
 بطور سنی کے علمون یا بطور پڑھنے ترجمہ قرآن اور حدیث
 کے رکھتے ہوں مثلاً ایک شخص زید نام علمون الہی میں
 مہارت تامہ رکھتا ہو اور کچھ بہت حکمون دین پر

اطلاع میدارد و در مورد بر احکام دین بطریق
مذکورہ اطلاع میدارد و از علوم الہیہ
اشنائی نمیدارد پس ید را از قسم علم
شمر د و در را از قسم جہال در باب
توقیر و اجلال یا در باب اعتبار کلام
در مقدمہ فقار و امر بالمعروف یا در مقدمہ
تقدیم در باب امامت صلوة یا باینکہ
اگر زید در مقدمہ مناظرہ در احکام دین
زبان درازی کند از قسم تاویث کثرہ
شود و اگر بالعکس شود از سور آداب محدث
کردہ شود پس امثال این معاملات ہو
مذکورہ را از جنس بدعت حکمیہ میگردد و اند
و بہین قیاس باید بلکہ از بدازان بہتر
کثیرہ در باب اشغال صوفیہ مسئلہ
خامسہ اشغال بعلم طب حساب ہند
و قدرے از مسائل علم ہیئت مجرہ
و منطق مجرد از خلط امور عامہ قدرے
از زبان فارسی از قسم نظم و نثر و تاریخ
کہ در امور معاشیہ بکار آید و همچنین تحصیل
حرف و صنایع خستہ راجع طبعہ جدیدہ
والبہ جدیدہ و آئینہ جدیدہ و اسلحہ
جدیدہ و امثال آن از امور معاشیہ باعتبار
صل خود از جنس بدعت فیت چہ چیزہ

اطلاع نمیکند ہوا و در علم او بر احکام دین کے بطور فکر
گئے کے اطلاع رکھتا ہے اور علمون الہی سی اقصیت
نہیں کہتا پس زید کو قسم علم سے گنا اور عمر کو قسم
جاہلون بک باب غوث اور بزرگے میں یا در باب اعتبار
کرنے بات کی یا بیچ مقدمہ فتوے دینے اور امر بالمعروف
کے یا مقدمہ کرنے میں واسطے امامت نماز کے
یا سطر حجر کہ اگر زید در باب مناظرہ احکام دین کے
زبان درازے کرے تو قسم ادب سکھانی سے
شمار کیا جاوے اور اگر اولٹا ہو تو بے ادبی
میں گنا جائے پس مثل ان معاملون کی کامون
مذکور کو قسم بدعت حکم سے کرتے ہیں اور بطریق
قیاس کرنا چاہیے بلکہ اس سے زیادہ جگے
گنہے مرتبہ میں شغلون صوفیہ کے مقدمہ
قیاس کرنا چاہیے مسئلہ پانچواں
مشغول ہونا ساتہ علم طب اور حساب و
ہندسہ اور کچھ مسئلون زرے علم ہیئت و
قواعد منطق کے کہ خالی ہوں آمیزش امور
سے اور کچھ زبان فارسی نظم و نثر اور تاریخ و
بیج کامون معاش کے کام آوے اور سطر جہال کرنا
پیشون اور صنعتون کا اور نکالنا کہانوں نئے
اور لباسون کا اور آئینہ نیا اور ہتیار نئے اور مثل
اکے کامون معاش سے باعتبار جہال پیش
کے قسم بدعت سے نہیں ہے ہر چند -

بعضے ازان از قسم محدثات پسند امارہ کے
 اور از امور دین می شمارد و نہ باو معاملہ
 نمود و یتیم میکند مثلاً طبیب سیاق دین
 کے از علما دین یعنی شمارد و باو معاملہ
 حلما یعنی نماید آرمی بعضے از سہنگا زمان
 اہل منطق و ہدیت را در نقد او علما معدود
 میکنند و در ضمن علوم محدودہ شرعیہ این
 ہر دو علم را می شمارند پس نسبت ایشان
 اشتغال باین ہر دو علم از قسم بدعت حقیقیہ
 خواہد شد اما انہتم شخص کم در حماقت یا نیز
 قصوے رسیدہ پسند کمتر یافتہ میشوند
 بنا علیہ بدعت این امور مطلقاً حکم کردہ
 نمی شود و اگر سے انہماک در امثال این امور
 بلکہ سایر امور دنیویہ و ستغراق ہمت
 در ان امور قساوۃ قلب موجب بعد
 عن اللہ و باعث نسیان تذکر جلال حضرت
 حق و سبب تکرر روح است کہ حدیث
 اللہ نبأ ملقونہ و ملکونہ ما فیہا الا ذکر اللہ
 تعالیٰ و ما والاہ و عالمات متعلما بران دلالت
 میدار و ہر چند این کلام از بحث ما نحن فیہ
 یعنی تحقیق معنی بدعت و سنت خارج است
 اما کلام چون باین رسیدہ ابد ذکر کنسہ
 فی النفع و در مقام لازم آمد میانش آنکہ

بعضے انکے قسم سے کاموں سے ہوں اور نہ کوئی اور
 کاموں دین سے گنتا ہے اور نہ ساتھ او کے
 کاموں دین کا کرتا ہے مثلاً طبیب سیاق جانی
 کوئی علمای دین سے نہیں گنتا ہے اور اوس کے
 علما کا سا نہیں کرتا تاہن بعضے جو قوف زمانہ کے
 اہل منطق اور ہدیت کو شمار علما میں گنتی ہیں اور قسم
 علموں تعریف کے گئے شرعیہ سے ان دونوں علموں کو
 گنتے ہیں پس بہ نسبت انکی شغل کے ساتھ ان دونوں
 علموں کے قسم بدعت حقیقیہ سے ہو گا اسے پر
 اس قسم کے اشخاص کو جو قوفی میں اس درجہ نہایت
 ہوں کمتر پائے جاتے ہیں اسلئے بدعت ہونے
 ان کاموں کا حکم مطلق نہیں کیا جاتا ہے تاہن
 شغل مثل ان کاموں میں بلکہ تمام کاموں دنیا میں
 اور دنیویہ ہمت کا اس میں سبب سختی و لکا ہے اور
 باعث دوری کا خدا سے اور سبب بھول جانے یاد
 حضرت حق کا اور باعث تکرر ہونے روح کا ہے کہ
 حدیث میں ہے محمدیث دنیا لعنت کی گئی ہے
 اور لعنت کیا گیا ہے جو کچھ وہ میں ہے مگر ذکر اللہ
 اور جو چیز کہ نزدیک کرے اوس سے اور صاحب علم
 اور علم سیکھنے والا ہر سیر و دلالت رکھتے ہے
 ہر چند یہ گفتگو بحث اوس مقام سے کہ ہم اوس میں
 ہیں یعنی تحقیق معنی بدعت و سنت سنی ماہر ہے مگر جب
 کلام مجاہدہ ہو رہا ہو تو ذکر کرنا بہت اندھ ہے

تخصیل جہارت در فن شعر مثلاً بچند وجہ
 میا شد بعضے اشخاص بنا بر نیت نیک جہارت
 آن فن حاصل میکنند مثل تحصیل ملکہ تالیف
 مناجات رب العالمین و لغت سید الکمرین
 و مناقب عباد مقبولین و ہجو کفار متمر دین
 و نظم احکام دین و امثال آن از امور رہا
 و اسلام و بانیو جہ عبادت بالعرض میشود
 و بعضے بنا بر تحصیل معاش بآن اشتغال
 می ورزند مثل منشیان امراء و علمدان
 صبیان پس نسبت ایشان از امور رہا
 است و بعضے بنا بر تحصیل تعلے و ترفع و
 استکبار و تحقیر سادہ لوحان باین اشتغال
 میکنند و بانیو جہ نسبت ایشان از اقبح
 معاصی شمرده میشود و بعضے بنا بر قضا شہوت
 لسانی بذکر محاسن انار و امار و بیان
 خط و خال و غنچ و ذلال و ناز و انداز و شوکر
 و کباب چنگ و باب و بیان اوصناع غلام
 و جماع و رقص و سماع و امثال آن از امور
 مہیو شہوت بآن اشتغال مینمایند بانیو جہ
 بر نسبت ایشان از قبیل زنا و لسانی شمرده
 میشود و بعضے بنا بر التذاذ بنفس و اراک مضامین
 نفیذ مخملیہ و معانی عمیقہ مؤلفہ و اشارات
 دقیقہ و کنایات خفیہ و متانت عبارات

حاصل کرنا جہارت کافن شعرین مثلاً کئی طرح مہوتا ہی
 بعضے اشخاص بسبب نیک نیتی کے جہارت اس فن کے
 حاصل کرتے ہیں مانند حاصل کرنے ملکہ کہنے مناجات رب
 العالمین اور تعریف پیغمبر خدا اور مناقب بندگان مقبول
 اور ہجو کافرون سرکش اور نظم کرنے حکمون دین کی
 اور مانند اسکے کاموں فائدہ مند سے سلام میں اور
 اسوجہ سے یہ عبادت بالعرض ہوتی ہے اور بعضے
 بسبب حاصل کرنی معاش کی سہین شغل کرتے ہیں جیسے
 منشی امیر و نیکے اور معلم لڑکوں کے پس بر نسبت انکے
 کاموں جائز سے ہے اور بعضے بسبب حاصل کرنے
 بڑائی اور بلند می اور تکبر کرنے اور حقیر جاننے بن پرہیز
 کے سہین شغل کرتے ہیں اور اس سبب بر نسبت انکے
 بدترین گناہوں سے گنا جاتا ہے اور بعضے واسطے
 ادا کرنے شہوت زبان کے ساتھ ذکر حسن عورتوں
 اور لڑکوں کے اور بیان کرنے خط و خال اور غنچہ
 دہنے اور شیریں لمبی اور ناز و انداز اور شراب اور
 کباب اور چنگ اور رباب اور بیان کرنا و صنوع
 اعلام اور جماع اور تاج اور راگ کے اور مانند اسکے
 باتوں اور ہانیوالی شہوت سے شغل کرتے ہیں اور
 اسوجہ سے بر نسبت انکی قسم زنا زبانی ہی گنا جاتا
 ہے اور بعضے واسطے اور ہانے لذت کے ساتھ دریافت
 مضمون نفی خیا لی اور معاکہر سے تالیف کئے گئے اور
 اشارتوں باریک اندکنا تون پوشیدہ اور مضبوط جہارتوں

و سلامت محاورات و جزالت ترالیب
 لطافت تشبیہات و رشاقت استعارات
 و عذوبت الفاظ و خوبے استخوان بند
 و رعایت صنایع لفظیہ و معنویہ امثال
 آن از اموریکہ تعلق سیاحت و فصاحت
 دارد بآن شبقال بینمید و مدار التذات
 ایشان ہمین امور مذکورہ است و مضمون
 حاصل مضامین بلکہ ہر مضمون کہ یقیناً
 جریان امور مذکورہ داشتہ باشد بہمان
 مضمون جولان گاہ افکار ایشان است
 خواہ از باب مناجات و لغت و منقبت
 یا شد خواہ از باب ہجو و مدح و خواہ از باب
 مضامین شوقیہ باشد خواہ بہاریہ و خواہ
 سیرانیہ باشد خواہ قصص اولیا و خواہ
 حکایت صاحبین باشد خواہ افسانہای
 سلاطین الغرض ایشان از تلفیق کلام
 خود غیر از لذات خیالیہ چیزے دیگر غرض
 نمی باشد حال ایشان در حرکت خیالیہ
 مثل حال مفرجان با تعین است کہ ایشان
 را بجائی رسیدن منظور نمیشد بلکہ مقصود
 اصلے نفس حرکت میباشد و ضمن ملاخطہ
 الوان مختلفہ و اشکال رنگارنگ بہر سمت
 کہ متحقق شود شود و بہر بوستانی کہ گذر

اور سلامتی محاورات و جزالت ترالیب
 لطافت تشبیہات و رشاقت استعارات
 و عذوبت الفاظ و خوبے استخوان بندی
 و رعایت صناعت لفظیہ و معنویہ امثال
 ان از اموریکہ تعلق سیاحت و فصاحت
 دارد بآن شبقال بینمید و مدار التذات
 ایشان ہمین امور مذکورہ است و مضمون
 حاصل مضامین بلکہ ہر مضمون کہ یقیناً
 جریان امور مذکورہ داشتہ باشد بہمان
 مضمون جولان گاہ افکار ایشان است
 خواہ از باب مناجات و لغت و منقبت
 یا شد خواہ از باب ہجو و مدح و خواہ از باب
 مضامین شوقیہ باشد خواہ بہاریہ و خواہ
 سیرانیہ باشد خواہ قصص اولیا و خواہ
 حکایت صاحبین باشد خواہ افسانہای
 سلاطین الغرض ایشان از تلفیق کلام
 خود غیر از لذات خیالیہ چیزے دیگر غرض
 نمی باشد حال ایشان در حرکت خیالیہ
 مثل حال مفرجان با تعین است کہ ایشان
 را بجائی رسیدن منظور نمیشد بلکہ مقصود
 اصلے نفس حرکت میباشد و ضمن ملاخطہ
 الوان مختلفہ و اشکال رنگارنگ بہر سمت
 کہ متحقق شود شود و بہر بوستانی کہ گذر

افتد اقد جانچد کریمہ وَاللَّهِ مَا يَشَاءُ يُفْعَلُ
 النَّاسُ مِنْهُ الْكَرَامُ وَالْكَرَامُ فِي كُلِّ اَدَبٍ
 وَآلَمْ يَقُولُوا مَا لَا يَفْعَلُونَ هَ شَف
 حال ایشانست باینوجہ بنسبت این
 از قبیل اہوست و از مکرویات شمرید
 بلکہ از اضرشیاہست در باب تحصیل
 حقیقت احسان و ترک آن از شعایر
 ایمانست و تممات احسان کہ کریمہ
 قَدْ اَقْلَمَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِيْنَهُمْ وَصَلُوا
 خِشْعُونَ وَالَّذِيْنَهُمْ عَنِ الْكُفْرِ مَعْرُضُونَ
 و حدیث من احسن اسلام المرء ترک
 مَا لَا يَعْنِيْہِ برآن دلالت میدار و مزاولت
 حساب ہیئت و ہندسہ و منطق را بر مزاولت
 شرعیاس باید کرد کہ اکثر بنا بر حسب
 مختلفہ واقع میگردد پس حکم این مزاولت
 مل حکم آن اغراضست در حسن و قبح و
 ملاست این مزاولت اکتفاست بقدر
 حاجت نہ افراط و تعق در آن و در بعضی
 احیان بنا بر مجرد میلان لبوی لذت فکر
 کہ از تحصیل مجولات عددید بطریق متعینہ
 و حسابائین و عکس و تبدیل و جبر مقابله
 راز تحصیل سوالات مشککہ حسابیہ و از
 تخیل حیثیات اشکال ہندسہ ہیئت و از

ہو ہو جیسے کہ آیت قرآن شریف میں آیت شریف
 شاعر پر دے کرتے ہیں اونکی گمراہ کیا نہیں
 دیکھتا تو کہ تحقیق وہ ہر جگہ میں سرگردان ہیں
 اور البتہ وہ کہتے ہیں جو کچھ نہیں کرتے ۔ ظاہر
 کہ نیرالی حال اونکی کی ہے اور ہی سبب بنسبت اونکی
 قسم کھیل سی ہی اور مکرویات شرعی سی بلکہ بہت مضر
 چیزوں کی حاصل کرنے حقیقت احسان میں اور چوڑا ناسکا
 علانایمان سے ہے اور کاموں پورا کر نیرالیوں احسان
 سے کہ آیت قرآن آیت شریف تحقیق رستگار ہوئے
 مسلمان جو اپنے نماز میں گر گزرتے ہیں اور جو لوگ کہ
 لغو سے موہ نہ پھرتے ہیں ۔ اور حدیث حدیث شریف
 خوبی اسلام آدمی سی چوڑا ناسکا مون سیفادہ کا ہے
 استبر و دلالت کہتی ہے اور شق حساب اور ہیئت اور
 ہندسہ اور منطق کو اوپر شق شعر کے قیاس چاہیے کہنا
 کہ اکثر بسبب غرضوں مختلف کے واقع ہوتے ہے
 پس حکم اس شق کا مثل حکم اون غرضوں کی ہے
 پہلانی اور برائی میں اور علامت اس کوشش کے
 اکتفا کرنا ہے اوپر مقدار حاجت کے نہ زیادتی حد
 اور بہت غمراہی میں اور بعض وقتوں میں فقط بسبب
 شوق لذت فکر کے کہ حاصل کرنے معلوم ہندسہ
 سے بطور محین اور حساب خطائین اور عکس و تبدیل
 اور جبر اور مقابلہ اور کھانے سوالوں مشکل حسابی سے اور
 خیال کرنے حیثیتوں شکل ہندسہ اور ہیئت سے اور

انسانق براہین قاطعہ آن واز الیصال
 بدیہیات جلیہ لبومی نظریات عمیقہ بطریق
 کہ احتمال خطا و غلط را در آن گنجایش
 نباشد و از سہ اعلام امور یکہ اوراک آن
 از عرف و عادات بعید تر میناید مثل
 محدود و ابجہات و مقادیر کو اکب و ضاع
 بہ نسبت سفلیات و ارتفاع عمارات عالیہ
 و جبال شامخہ و عروص انہار و اعماق
 ابجار و امثال آن و از سہ تعال آلات
 اسطرلاب اکتناہ مضہومات فایزہ و تحو
 قصورات نظریہ و تمیز اجزای عقلیہ
 تفشیش اجزای محسوسہ و تفتیح حقیقت اذعان
 و متعلق آن تحقیق لوازم قضایا و طریق
 تالیف اقیہہ تجلیل و ترکیب و تصویر حبش
 صناعات خمسہ انحصول ملکہ تقید و توجیہ
 و دفع و منع و خل و نقص و قلب معارضہ
 و امثال آن از امور یکہ جولان گاہ افکار
 اذکیہ تواند شد حاصل شود و مزاولت امور
 مذکورہ متحقق میگردد و انہماک قوت عقلیہ
 و مضہومات و سہ غرق قوت فکریرہ تعقبات
 براتبا قومی است از انہماک قوہ حاسہ
 در ملاذ جسمانیہ و قوت مجیدہ و رضائین حیرت
 و اکمان موسیقیدہ و مایہی شطرنج و امثال

اور انتظام و لیون قاطعہ او سکے سے اور پوچھنے
 بدیہیات روشن ہی طرٹ نظریات گہرے کے سطر جہ
 گمان غلطی اور خطا کا اور سین گنجایش نہ کی اور معلوم
 کرنے اور کاموں کے دریا اور نکاحا عادت سے بہت
 دور نہ کہانی دیتا ہے اند محدود و ابجہات اور
 ستاروں کی اور وضعین اور یکے بہ نسبت نیچے والوں کے
 اور بلند سے عمارتوں بلند اور پہاڑ دن اونچی اور
 اور چوڑائی نہروں اور گہراؤ دریاؤں کے اور مثل
 اسکے اور سہ تعال کرنے آلات اسطرلاب اور دریا
 کرنے حقیقت مضہون پوچھنے ہوں اور حد باندہ
 تصورات نظری اور جدا کرنے اجزائے عقلیہ اور
 دریافت کرنے اجزای محسوسہ ہونے قضیہ اور صاف
 کرنے حقیقت یقین اور متعلق او سکے اور تحقیق کرنے
 لوازم قضیوں اور طریقہ مرکب کرنے قیاسوں اور
 جدا کرنے اور مرکب کرنے اور صورت بنانے بخوبی
 صفت خمسہ کے اور وہ حاصل کرنا استعداد قید لگا
 اور توجیہ کرنے اور دفع کرنے اور منع کرنے اور نہ خل
 دینے اور نقص اور قلب معارضہ اور ماند اسکی اور نکاح
 سے کہ میدان و درلے فکر تیز ذہن والو نکاحی حاصل
 ہوتے ہے اور مزاولت کاموں ذکر کئے گئے کے ثابت
 ہوتی ہی اور مشغولی قوت عقلی کی چہ مضہون کی
 اور درب جانا قوت فکر کی گہراورین بہت مرتبوں باندہ
 ہے مشغولی قوت حسی سے لذتوں جسمانی میں اور قوت

انچہ مبادین معقولات نہایت اوسع است
 ازبائین مخيلات و شش محسوس لذت
 عقلیہ نہایت لطیف است از لذات خیالیہ
 حسیہ ہر باد پامی قوتہ متفکرہ بدارج ہر
 است از اشتر قوتہ مخیلہ و خر قوتہ حاکمیت پوی
 نظر مراتب لذت است از واد و ش خیال
 خورشید حواس پس انہماک در ان مراتب
 اقوی باشد نسبت انہماک در آخرین داخل
 باشد در جذر قلوب بعد باشد از شریعت ایمان
 کہ طریقہ سلوک اسلاف امین است و تقوی
 باشد در روشن ایمان کہ بدعت مخیرہ اخلاص
 متفلسفین است و اضربا شد در تحقیق
 احسان کہ افکار ارادہ قلبیہ قطع علایق
 ماسوی بعد از جذر قلب اعراض از التذات
 بغیر بعد خلاصہ اوست و اخلط حجب باشد
 در باب تحصیل الطینان بمعارف انبیاء عم
 کہ طموح بصیرت بسوی فیض نازل از
 خطیرۃ القدس کہ بقوالب شریعت مسال
 سنت بروز نمودہ از شرایط اوست سبحان
 اللہ سخن از کجائیکجا رسید غرض آنکہ مومن
 پاک مبرا از بدعت و شرک اباید کہ ملت
 حنیفیہ مضار از انواث امور مذکورہ حتی
 الامکان پاک در ولذت آزاد دل خود

ایکے اسلئے کہ بعد ان معقولات کا نہایت چڑ ہے اور لذت
 عقلیہ نہایت لطیف ہے لذت خیالی اور حسی ہی اور گہوٹا
 تیز و فزارت قوت متفکرہ کا کئے درجہ زیادہ و تیز و تیز
 نجر قوت متخیلہ اور گہوٹا ہے قوت محید سے سے
 اور زیادہ قوت سے اور دور و دور ہو پ عقل کے
 بہت مرتبوں زیادہ لذت ہے بہا گئے خیال اور
 بیہودہ چلنے گد ہے حواس سے پس مشغولی اور بیہوشی
 مرتبوں قوی ہو گئے نسبت مشغولے کام خیال
 اور حواس سے اور بہت داخل ہو کہ وہ دلیمن اور بہت
 دور ہو کے شریعت ایمان سے کہ راہ چلنے اگلون پڑ
 پڑ ہو کلی ہی اور بدرجہ نہایت ہوگی سرگردانی پڑ
 کہ بدعت نکالی ہوئی پچھا پچھا فلاسفہ کی ہی اور بہت
 مضر ہو گئے حاصل کرنے حقیقت احسان میں کہ فنا کرنا
 ارادہ ولی اور منقطع کرنا علوتوں ماسوی خدا کا تدریج
 سے اور مومنہ پیر نالذتوں غیر خدا کے خلاصہ اسکا
 ہے اور بہت بہاری پردہ ہوگا حاصل کرنے طینان
 ساتھ معرفت نبیون علیہ السلام کے کہ طمع بنیائی عقل کے
 طرف فیض اور تیز و تیز خطیرہ قدس کہ قابل شریعت
 اور صورت سنت میں ظہور کیا ہے شرطوں او کی ہی
 سبحان اللہ بات کہان کہان پہونچی غرض یہ کہ مسلمان
 پاک نیز شرک اور بدعت کو چاہیے کہ دین حنیفیہ روشن کو
 نجاستوں کام مذکور ہی حتم المقدور پاک سکے
 اور لذت اس کے کو اپنے دلیمن ۔

جای مذہد و برقدر حاجت ازان الکفا
نمودہ اوقات عزیزہ خود را در تعقیقات
زائدہ صنایع نگرداند کہ هَلَاکَ الْمُتَعَصِّفُونَ
حدیث نبی امی علیہ الصلوٰۃ والسلام است
و تلبس امور مذکورہ را بنا بر ضرورت قضاء
حاجت شمارد اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ هَدَانَا
لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِیْ لَوْلَا اَنْ هَدَانَا
اللّٰهُ فَصَلِّ ثَانِیْ دَرِیَّانِ حُکْمِ بَدْعِ
باید دانست کہ تحقیق حکم بدعت موقوف
ست بر تہید چند مقدمات مقدمہ او
باید دانست کہ خلاصہ مفہوم بدعت التہید
کلام فصل اول چنان استفادہ گردید کہ
ہر عقیدہ و مقامی و واروی و حالی و
قولی فعلی کہ از جنس عبادات باشد
یا عادات یا معاملات و همچنین تقیید
تعیین امور مذکورہ بقیود و حدود و معینہ
و همچنین تخصیص قع آن امور از شہیر
اعلان با تہر و کتمان با اہتمام و عدم
اہتمام یا التزام و عدم التزام کہ نہ ثابت
بکتا ب باشد و نہ بہ سنت و نہ بہ تہما
و رواج و در قرون ثلثہ و نہ باجماع اہل حق
و نہ بقیاس صحیح منقول از مجتہدین سابقین
مسلم الاجتہاد و وصبا جس از ازام وین شمارد

جلتہ ہی اور بقدر حاجت اوس سے اکتفا کرے اور
اوقات عزیز اپنی بیج بارکیوں زائدہ کے صنایع نہ کرے
ترجمہ حدیث ہلاک ہوے بہت عوز کر نہوالے۔ حدیث
بنے امی علیہ السلام میں ہے اور شغل کاموں مذکور کا
واسطے ضرورت حاجت روائی کے شمار کرے۔
ترجمہ آیہ شکر ہے خدا کا کہ راہ دکھائی ہم کو طرف آگے
اور نہ ہتی ہم کہ راہ پائے اگر نہ راہ دکھاتا ہم کو اللہ۔
فصل دوسری بیج بیان حکم بدعت کے
جانا چاہیے کہ تحقیق حکم بدعت کے موقوف ہے اوپر
بیان کی مقدموں کے مقدمہ کھلا۔ جائی
جاننا کہ خلاصہ مضمون بدعت کا بیان کلام فصل اول
سے ایسا ظاہر ہوا کہ جو عقیدہ اور مقام اور جو واردات
حال اور جو بات اور کام کہ قسم عبادتوں سے ہو
یا عادتوں اور معاملوں سے اور اسطرح قید
لگانے اور معین کرنا کاموں مذکور کا ساتھ قیاد
حدود معینہ کے اور اسطرح معین کرنا موقع ان
کاموں کا شہرت دینے اور ظاہر کرنے سے
یا پوشیدہ اور چھپا کرنے سے یا اہتمام اور نہ تہما
کرنے سے یا لازم پکڑنے اور نہ لازم پکڑنے سے کہ
نہ ثابت قرآن سی ہونہ حدیث سی اور نہ مشہور اور
مروج ہوا ہوتوں ثلثہ میں اور نہ اجماع اہل حق
ہوا ہوا و سپر اور نہ قیاس صحیح نقل کیا ہوا و نہ
مجتہدین کے اجتہاد و مسلم ہی اور نہ انبیاء و انبیاء کو کام

دیا با او معاملہ امور دینیہ کند پس چنان امر را
 بدعت میگویند و در اکثر مواضع کتاب و سنت
 لفظ بدعت بر همین معنی مستعمل میشود
 مثل آنکه کریمہ قلّ ما کُنْتُ بِدْعًا مِنْ
 الرّسْلِ چه پرطاہرست کہ خود آنجناب را
 سابق موجود نبودند و نہ شریعت آنجناب
 بخصوصہا بلکہ نظیر آنجناب و صفات
 و نظائر شریعت آنجناب از شرایع متقدّم
 در زمان سابق متحقّق بودند بنا علیہ
 ذات آنجناب شریعت آنجناب بدعت
 نفی کردہ شد پس معلوم شد کہ در باب
 بدعتی شئی وجود نظیر آن شئی ہم در زمان
 سابق کفایت میکند و در احادیث متواتر
 بدعت مقابل سنت ذکر فرمودہ آن
 نبوکھش کردہ اند و از اتباع آن نبی بلغ
 منوہ و در حدیث علیکم بحدیثی
 وَصَلَّیْهِ الْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُونَ الْمُهَذَّبُونَ
 و حدیث مَا أَنَا عَلَيْكَ وَاصِحَّاجِي
 سنت خلفاء راشدین و سیرت صحابہ
 مکرّمین را در باب وجوب اتباع و اوقاف
 ظہور بدعات مقارن خود مذکورست
 و در حدیثی کہ ترمذی از طریق ابی سعید
 خدری رضی روایت کردہ قَالَ قَالَ

یاسارہ اوکی معاملہ کامون دین کا کرے پس اسی کام
 بدعت کہتی ہیں ہم اند اکثر جگہ قرآن اور حدیث میں
 لفظ بدعت کا اسی معنوں پر استعمال کیا جاتا ہی
 جیسے کہ آیہ قرآن میں ترجمہ آیہ شریف کہ تو نہیں
 ہوں میں نیا رسولوں سے ۔ اگلے کہ بہت ظاہر
 کہ تحقیق آنحضرت پہلے زمانہ میں موجود نہ تھے اور
 نہ شریعت خاص آنحضرت کی بلکہ مثل آنحضرت کے صف
 راستین اور مثل شریعت آنحضرت کے مشابعتوں
 پہلے سے زمانہ اگلے میں موجود تھے پس سے ذات
 آنحضرت اور شریعت آنحضرت سے نفی بدعت کی گئی
 پس معلوم ہوا کہ نہ بدعت ہر ایک چیز میں ہوتا
 مثل او پچھرا پہلے زمانہ میں کفایت کرتا ہے اور
 حدیثوں متواتر میں بدعت کو مقابل سنت کی
 ذکر کیا اور اس کے مذمت کی اور اسکی پروری
 منع کیا اور اس حدیث میں ۔ ترجمہ حدیث
 کہ لازم ہے او پر تمہارے راہ میرے اور راہ خلیفوں
 راشد اور ہدایت والوں کے ۔ اور اس حدیث میں
 کہ وہ وہ چیز ہے کہ میں جسپر ہوں اور صحابہ
 سنت طیفون راشد اور خصلت صحابہ بزرگ کو
 واجب ہونی پروری میں وقت ظاہر ہونے
 بدعتوں کے ساتھ اپنے ذکر کیا اور یہ حدیث
 کے کہ ترمذی نے ابو سعید خدری کے کی طرف
 سے روایت کے ہے کہ ترجمہ حدیث کہ فرمایا ۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَكُلِ
طَيْبًا وَحَمَلًا فِي سُنَّةٍ فَكَرِنَ النَّاسُ
بِمَا يُقَالُ دَخَلَ الْجَنَّةَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنَّ هَذَا الْيَوْمَ لَكُنَّا فِي النَّاسِ
قَالَ وَسَيَكُونُ فِي قُرُونٍ بَعْدِي
وَرَحِي قَوْمٌ يَكُونُ عَالِيَهُمْ رِجَالٌ
رَوَيْتُ كَرَاهِي أَهْلًا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا
يَذْهَبُ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ حَتَّى يُعْبَدَ
اللَّاتُ وَالْعِزَّى فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنْ كُنْتُ لَا طَنْ حِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ هُوَ
الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى
وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ
وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ أَتِ ذَٰلِكَ تَامًّا
قَالَ إِنَّهُ سَيَكُونُ مِنْ ذَٰلِكَ مَا شَاءَ
اللَّهُ فَبَشِّرْ سُنْتَ وَرَوَّاجِ دِينَ وَرَجُلٍ
قُرُونٍ مَتَاخِرَةٍ أَخْبَارُ مَرْمُودَةٍ وَأَنْ جَنِبَ
قُرُونٍ رَاوِدِ حَيْثُ خَيْرُ الْقُرُونِ
فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ يَكُونُ هُمْ هُمُ الَّذِينَ
يَكُونُ هُمْ وَمَا لَ أَنْ إِذَا حَدِيثُ كَثِيرٍ
أَقْبَرُونَ تَلْكَ تَفْسِيرُ مَرْمُودَةٍ وَرَأَيْتُ كَرِهَ
وَمَنْ يُشَارِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا
تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جنسے کہا یا حلال اور حرام
سنت پر اور اس میں رہے لوگ برا بیون اسکی
دخل ہوا جنت میں پس کہا ایک شخص فی ای رسول
اللہ کے آجکے دن البتہ بہت ہیں فرمایا اور قریب
کہ ہونگے بیچ زمانہ کے پیچھے میرے - اور بیچ اوکھ
کے کہ مسلم نے طریق عائشہ رضی سے روایت کے ہے
کہ صحیح حدیث کہا حضرت عائشہ رضی کہ سنائیں
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے نہیں گذر
گئے رات اور دن یہاں تک کہ پوجا جاوے گالات
عمرے پس کہا میں نے رسول اللہ کے تحقیق ہی میں
گمان کرتے جو وقت نازل کیا اللہ نے وہ ذات
پاک کہ ہجرا رسول اپنے کو ساتھ ہدایت اور دین
کے تاکہ غالب کرے اسکو اور سب بیون کے اگر
برامانین مشرک لوگ تحقیق یہہ کلام پورا ہے فرمایا
تحقیق شان یہ ہے کہ قریب ہے کہ ہوگا اسیں سے
جو کچھ چاہا اللہ نے - ساتھ ظہور سنت اور رواج
کے کئے قرون چچلون میں خبر دی اور وہ کہی تو
بیچ اس حدیث کے کہ صحیح حدیث بہتر زمانوں کا
میرا کہہ جو لوگ متصل میں اس کے کہ جو کہ متصل میں اس کے
اکے بہت حدیثوں سے ساتھ قرون تلمذ کے تفسیر
فرمائے ہے اور اس آیت میں کہ آیت شریفہ جو
خلاف کو رسول کا بعد اسکے کہ ظاہر ہوے
اسکو راہ ہدایت کے اور پیروی کرے سوائے راہ

الْمُؤْمِنِينَ تُولِيهِ مَا تَوَلَّى وَتُصْلِحُهُ جَهَنَّمَ
 وَنِسَاءَهُ مَصْنُوعَاتُ أَجْمَاعٍ رَادِر بَابُ جَوَابِ
 اتِّبَاعِ سُنَّتِ الْمُتَّقِينَ كَرَانِيْدِهِ لِسِ مَعْلُومٍ شَدِيدٍ
 كَمَا رَادِ ابْدَعْتَ دَرِ احَادِثِ مُتَوَاتِرَةٍ وَ
 سَهْتَمَالِ لَفْظِ بَدْعَتِ بَرَهْمِيْنِ مَعْنَى وَاقِعِ
 كَرَوِيْدِهِ لِسِ لَا بَدْلَ لَفْظِ بَدْعَتِ بِنِسْبَتِ مَعْنَى
 مَذْكُورِهِ حَقِيقَةِ شَرْعِيَّةٍ بِاشْدَادِ حِلِّ اَوْ بَرَزِيْنِ
 مَعْنَى دَرِ صَوْرَتِ عَدَمِ قَرَأْنِ خَارِجِيَّةٍ وَابِ
 وَسَهْتَمَالِ اَوْ بَرِغَيْرِ اِيْمْنِيْعَةٍ اَزْ قَبِيْلِ سَهْتَمَالِ
 مَجَازِيْهِ سَهْتَمَالِ كَمَا اَحْتِيَاجُ لِقَرَأْنِ خَارِجِيَّةٍ
 مِيْدَارِ وَجْهَانِجِهِ دَرِ كَلَامِ حَضْرَتِ اَمِيْرِ الْمُؤْمِنِيْنَ
 فَارُوقِ عَظِيْمِ رَضَا كَمَا دَرِ حَقِّ تَرَاوِيْجِ فَرَمُوْدِهِ
 نَعْمَةُ الْبَدْعَةِ هَذِهِ وَاقِعِ كَرَوِيْدِهِ جَهَنَّمَ
 اَزْ لَفْظِ بَدْعَتِ دَرِ كَلَامِ اِيْثَانَ مِيْنِ قَدَرَاتِ
 كَمَا نُوْدِ تَرَاوِيْجِ بَايْنِ سَلِيْمَتِ خَاصَّةٍ وَبَايْنِ
 التَّزَامِ دَرِ جَمِيْعِ لِيَا لِي رَمَضَانَ دَرِ زَمَانِ
 بَرَكَتِ نِشَانِ اَنْجَنَابِ صَلَّيْهِ اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَوْجُوْدِ نَبُوْدِ وَ اِيْمْنِيْعَةٍ اَعْمَى سَهْتَمَالِ اَزْ مَعْنَى اَوَّلِ
 لِسِ اِطْلَاقِ لَفْظِ بَدْعَتِ بَرَانِ اَزْ مُبْتَدِئِ
 اِطْلَاقِ لَفْظِ نِفَاقِ سَهْتَمَالِ بَرِ مَطْلُوقِ تَغْيِيْرِ
 حَالِ كَمَا دَرِ قَوْلِ حُظْلَةِ رَضَا نَاقِصِ حُظْلَةٍ
 وَاقِعِ شَدِيْدِهِ وَ قَرِيْبِيْنِهِ تَجَوُّزِ دَرِ مَقَامِ اِتِّتَابِ
 حَقِيقَتِ سَهْتَمَالِ بِنَظَرِ صَدْرِ نَفْسِ اِيْنِ عِبَارَتِ

مسلمانوں کی پیروی ہم اوسکو اوسیطرف اور ايسر
 گے اوسکو دوزخ ميں اور بری جگہ ہے جائيکے سچا
 مقدمہ واجب ہونے پر وی ميں ساتھ سنت کے
 ملائکہ کیا پس معلوم ہوا کہ مراد بدعت سی حدیثوں متواترہ
 ميں اور لفظ بدعت کا اسی معنوں پر واقع
 ہوا ہے اور لفظ بدعت کا بربنسبت معنی مذکور کے
 حقیقت سرحا ہی اور لینا انہیں معنوں کا سچ صورت
 نہونے قرینوں خارجی کے واجب ہے اور سہتمال
 اوسکا اوبر غیر ان معنوں کے قسم استعمال مجاز سی
 کہ حاجت قرینوں خارجی کے سب سے جیسا کہ کلام
 جناب امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے تراویح کے
 حق میں فرمایا ہے کہ اچھے بدعت ہے یہ واقع
 ہوا ہے اسلئے کہ مراد لفظ بدعت سے اوسکے کلام
 میں اسقدر ہے کہ تحقیق تراویح سہ صورت خاص
 اور اس التزام سے تمام راتوں رمضان میں
 بیچ زمانہ برکت کے نشان پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم کے نہیں تھے اور یہہہ معنی عام میں نہیں
 معنوں سے پس بولن لفظ بدعت کا وہہہ
 قسم بولنے لفظ نفاق سے ہے اور مطلق
 تغیر حال کے کہ بیچ قول حُظْلَةِ رَضَا کے
 منافق ہوا حُظْلَةِ رَضَا واقع ہوا ہے اور قرینہ
 مجاز کا اسجگہ منع ہونا معنی حقیقی کا ہے
 بنظر صادر ہونے خاص اس عبارت کے

از زبان خلیفہ راشد چنان عبارت و ال
 بترجمین تراویح و تحسین خلیفہ راشد چیز را
 مستلزم السلاک اخیر است در سلاک سنت
 اور سنت خلیفہ راشد بحق بدست نبوی
 است پس مضاد بدعت باشد و چون
 این مقدمہ مہم شد پس باید دانست کہ مراد
 از لفظ بدعت در ہنما مقام یعنی در مقام
 تحقیق حکم آن معنی حقیقی شرعی است
 مقدمہ ثانیہ
 باید دانست کہ حکم شارع کہ بسوی بندگان
 اور متوجہ میگردد و بسہ و متحقق میشود
 یعنی یا بطلب چیزے متحقق میشود مثل
 صلوٰۃ و صوم یا ترک چیزے مثل زنا
 و سررقہ و یا باباحہ چیزے یعنی بیان
 اینکه ایشان در آن مختار اند اگر خواہند
 بعمل آرند و اگر خواہند بعمل نیارند نزد
 شارع نہ صدور آن امر مطلوب است
 و نہ ترک آن مثل اکثر مباحات از کل
 شرب لباس و ہر چند مراتب حسن امور
 مطلوبہ باعتبار مراتب علت مختلف میباشد
 مثل خوردن بدست راست و فشرن
 بینی بدست چپ و سایر آداب اکل
 شرب لباس جماع و فحاشی و ہشال آن

زبان خلیفہ راشد سے اسلک کہ یہ عبارت و ال
 ہے اور نیک طبعی تراویح کے اور نیک طبعی خلیفہ راشد کا
 کہے چیز کو مستلزم ہے داخل ہونی اور چیز کو سلاک سنت
 میں اور سنت خلیفہ راشد کے ملے ہوئے ہے سنت پیغمبر
 پس خلاف بدعت ہو گئے پس جب یہ مقدمہ بیان ہو
 تو جانتا چاہیے کہ مراد لفظ بدعت سی جگہ یعنی یہ مقام
 تحقیق حکم اس کے معنی حقیقی شرعی ہے مقدمہ و سلا
 چاہیے جانتا کہ حکم خدا کہ طرف بندوں اور اس کے
 متوجہ ہوتا ہے تین طرح سے ثابت ہوتا ہے
 یا کہے چیز کے طلب میں صادر ہوتا ہے جیسے
 اور روزہ یا ترک کرنے کہے چیز میں جیسے زنا
 اور چورے یا مباح ہونے کہے چیز میں
 یعنی بیان اس امر کا کہ بندے محنت ازین
 اس میں اگر چاہیں غسل میں لاوین اور
 چاہیں نہ لاوین نزدیک شارع کے نہ عمل میں
 لانا اس کا مقصود ہے نہ ترک کرنا اس کا
 مانند اکثر مباح چیزوں کے کہانے اور نہ
 اور پہننے سے اور ہر چند ہر تہ خوبے کا
 طلب کئے گئے کے باعتبار سبب کے
 مختلف ہوتے ہیں جیسے کہا ناسید ہے
 ماتہ سے اور سکن ناک کا بائین ماتہ
 اور تمام آداب کہانے اور پہننے اور کھانے
 پہننے اور جماع کرنے اور پاخانہ پہننے اور شل

از محاسن عادات مرتبہ احسن میدارد که
 طلب شارع بحسب همان مرتبہ باو متعلق
 گردیده و محاذ اخلاق و واردات و
 احوال مقامات مرتبہ دیگر میدارد احسن
 و تعلق طلب شارع و مسائل عبادات و
 معاملات خصوصاً احکام صلوٰۃ مرتبہ دیگر
 میدارد و مباحث اعتقادات خصوصاً
 توحید و ایمان بالرسالة مرتبہ دیگر
 ذرات قبج امور ممنوعه اهم بر همین معنی
 قیاس باید کرد مثل خوردن بدست چپ
 و فشردن بینی بدست راست و مثال
 آن از مساوی عادات مرتبہ از قبج میدارد
 که نهی شارع بحسب همان مرتبہ باو متعلق
 گردیده و خلاق رزلیله و واردات و
 احوال مقامات مردود و مرتبہ دیگر
 از قبج تعلق نهی شارع و در کتاب صحیح
 صنایع و کبایر خصوصاً تلوث ببدن
 حقیقی مرتبہ دیگر و تصاف بعقاید باطله
 خصوصاً با شرک انکار رساله مرتبہ دیگر
 و همچنین اگر در یک مرتبہ از مراتب مذکور
 تامل کرده شود در همان مرتبہ مراتب کثیر
 واضح میگردد و باز اگر در یک مرتبہ ازین مراتب
 نظر کرده شود در آنهم مراتب دیگر نمایان گردد

نیک و بد تون سے ایک مرتبہ خوبے سے رکھتے ہیں
 کہ طلب شارع کے موافق او سے مرتبہ کے او سے
 متعلق ہوئے ہے اور نیکیاں خلقون اور اذات
 اور حالون اور مقامون کے مرتبہ دوسرا کہتی
 ہیں خوبے سے اور متعلق ہوئے طلب شارع سے اور
 مسئلے عبادتوں اور حالون کے خصوصاً حکم نماز
 کے مرتبہ دوسرا کہتی ہیں اور جنتین اعتقادون کے
 خصوصاً ایک جاننا خدا کا اور ایمان لانا ساتھ رسالت
 کے ایک مرتبہ دوسرا اور مرتبوں بُرائی کا مون منکر
 کے گئے کو ہی پر قیاس کرنا چاہیے جیسے کہانا ناہتہ
 باین ہی اور سنگناک کا اتمہ داین سے اور مانند
 اسکے بُری عادتوں ہی ایک مرتبہ بُرائی ہی کہتی ہیں
 کہ مخالفت شارع کی موافق اسی مرتبہ کے او سے
 متعلق ہوئی ہے اور اخلاق بد اور واردات بُری
 اور احوال اور مقام مردود و مرتبہ دوسرا کہتے ہیں بُری
 سے اور متعلق ہوئے مخالفت شارع ہی اور کرنا گناہ
 چوئے اور بُر و نکاح خصوصاً اودگی ساتھ بدعت حقیقی
 مرتبہ دوسرا اور موصوف ہونا ساتھ عقیدون باطل
 خصوصاً شرک جاننا ساتھ خدا کے اور انکار کرنا رسالت
 مرتبہ دوسرا ہی طرح اگر ایک مرتبہ میں مرتبوں مذکور
 تامل کیا جاوے تو اسی مرتبہ میں بہت مرتبہ واضح ہوتے
 ہیں اور پھر اگر ایک مرتبہ میں اون مرتبوں ہی نظر کیا
 او میں ہی مرتبہ دوسرے ظاہر ہوتے ہیں

و همچنین میسر و لغرض است خوشحرام فکر
 از تحاپوے خود باز میماند و این میدان
 وسیع گاهی باتمام میسر و لہذا انجمن حضرت
 علام الغیوب جلت قدرتہ از درجات جنت
 و درجات نار کہ محاذی آن مراتب ایجا و
 فرمودہ است عقل بشری از ادراک تفای
 آن عاجز است و لیکن چنانچہ اینقدر بالا جلال
 متیقن است کہ در جمیع مدارج جنت راحت
 است و در جمیع درجات نار الم و درجہ
 انبیاء در حصول معنی راحت علی است از
 درجہ سائر سابقین و درجہ سابقین از
 درجہ ابرار گو کہ در افراد صنفی از صفات
 مذکورہ اختلاف فاحش بحسب اختلاف وجہ
 تفصیل واقع باشد و برہین قیاس باید کہ
 درجات نار مثلاً در کہ کفار باعتبار حصول
 معنی الم اشد است از در کہ مبتدعین و
 در کہ مبتدعین از در کہ فساق و مختار
 و همچنین اینقدر بالا جلال متعل است کہ در
 جمیع مطلوبات شرعیہ حسنی است خواہ
 خواہ کثیر و در جمیع ممنوعات شرعیہ
 است خواہ قوی خواہ ضعیف و اینقدر کم
 بالا جلال معلوم است کہ مقتضای بعضی
 مراتب طلب شرعی ندب است و مقتضای

اور سطح چلا جاتا ہے لغرض کہ گہوار تیز رو فکر کا
 اپنے دور و دور سے باز رہ جاتا ہے اور یہ میدان پورا
 کچھ آخر نہیں ہوتا اس لیے جو کچھ حضرت حق جل شانہ
 درجوں جنت اور مرتبوں دوزخ سے کہ مقابل ان
 مرتبوں کے پیدا فرمائے ہیں عقل بشری معلوم
 کرنے تفصیل ادنیٰ سی عاجز ہے لیکن جیسا کہ ہوا
 مجمل معلوم ہے کہ تمام درجوں جنت میں راحت
 اور تمام درجوں دوزخ میں تکلیف اور درجہ نبیوں کا
 حاصل ہونے مضمون راحت میں بلند تر ہے
 درجے تمام سابقین سے اور درجہ سابقین کا
 دیکھتے تھوٹوں سے اگرچہ فردوں ہر قسم میں اقسام
 مذکور سے اختلاف ظاہر موافق اختلاف مرتبوں
 بزرگے کے واقع ہوا اور سہمہ قیاس کو ناچاہیے
 درجوں دوزخ کا مثلاً درجہ کافروں کا ہوتا
 پیدا ہونے مضمون تکلیف کے بہت سخت
 درجہ بدعتیوں سے از درجہ بدعتوں کا درجہ
 گنہ گاروں اور فاجروں سے سطح بقدر
 مجمل معلوم ہے کہ تمام چیزوں طلب کے گئے
 شرعی میں ایک خوب ہے خواہ کم خواہ
 زیادہ اور تمام ممنوعات شرعی میں ایک الی
 ہے خواہ قوی خواہ ضعیف اور یہ ہے مجمل معلوم
 ہے کہ مقتضای بعضی مرتبوں مطلوب شرعی
 استحباب ہے اور مقتضای بعضی

بعضے وجوب و مقتضائی بعضے دخول و احوال
 ایمان و یحییٰ مقتضائی بعضے مراتب منوعہ
 شریعہ کراہت است و مقتضائی بعضی
 حرمت و مقتضائے بعضے اجزاء کفر بعد
 اذان باید و انت کہ تفتیش امر شرعی
 در مقدمہ امری خالص امور شیعہ یا معاو
 بد و وجہ می باشد اول تفتیش اجمالی یعنی
 تفتیش اینکه فلان امر شرعاً حسن است
 یا قبیح یعنی از جنس مطلوبات شریعہ است
 یا منوعات و ثانی تفتیش تفصیل یعنی
 در کدام مرتبہ از حسن یا قبیح واقع است
 و کدام مرتبہ طلب یا منع از جانب
 شارع باو متعلق گردیده و چنانچہ گستره
 بمجرد اطلاع بر اینکه در فلان مقام طاعت
 است شرارہ طلب دل او بوجہ
 جوش میزند کہ چار و ناچار کشان کشان
 گو کہ اطلاع بر خصوصیت آن طعام مذموم
 باشد بر آن مقام می آرد و عاشق صادق
 بمجرد اطلاع بر اینکه فلان امر باعث رنج
 و ملال معشوق اوست انجامی و نفرت
 بر نسبت آن امر در دل از پیدا می گردد
 کہ از حدود قرب و جوار او فرار میکند
 جان و بر دل از قرب و جوار میدان

بعض کا۔ جب ہونا اور مقتضائے بعض کا داخل ہونا
 اصل ایمان میں اور سہ طرح مقتضائے بعض مرتبوں
 ممنوع شرعی کا کراہت ہی اور مقتضائے بعض کا
 حرام ہونا اور مقتضائے بعض کا پہونچنا کفر میں
 بعد اسکے چاہیے جانتا کہ نالاش کام شرعی کے
 ہیچ مقدمہ کسی خاص کام کے کاموں معاش یا معا
 سے دو طرح ہوتے ہیں اول تفتیش محلی ہے یعنی
 نالاش سہات کی کہ فلان کام شرع میں
 اچھا ہے یا بُرا یعنی قسم کاموں طلب کے لئے شرع
 سے ہے یا ممنوعات شرع سے اور دوسری
 تفتیش تفصیل ہے یعنی کس مرتبہ میں بہلائی
 یا بُرائی سے واقع ہے اور کون مرتبہ طلب یا
 منع کا شارع کے طرف سے متعلق ساتھ اسکے
 ہے جیسے کہ بہو کے کو اطلاع سہات پر کہ فلانی
 جگہ کہانا ہے شعلہ طلب دل اسکے سے سطح
 جوش مارتا ہے کہ چار و نار کہینچتا ہوا اگرچہ اطلاع
 خصوصیت کہانی پر نہ کہتا ہوا اس مقام پر
 لاتا ہے اور عاشق سچے کو فقط اطلاع اسپر کہ
 فلان کام باعث رنج اور ملال معشوق کا اسکے
 ہے ایسے کراہت اور نفرت بہ نسبت اس کام
 کے اسکے دل میں پیدا ہوتے ہیں کہ حدود
 قرب اور ہمسائیگی اسکے سے پہونچتا ہے جیسے
 نامرد اور بودا قرب اور ہمسائیگی بہرہ ان لڑائی

بچپن طالب حق را مجرد اطلاع اینکه
 فلان چیز شرعاً حسن است و در مطلقاً
 شرعیہ داخل حرارت طلب آن از دل او
 بوجہی میجوشد که کثرت آن تحصیل
 و ترویج و تشہیر و تعلیم او مے آرد کہ حد
 و الله لا یومن احدکم حتی یکون
 هواہ تبعاً لما حجت بہ برآن دلالت میدا
 د بچپن مومن صادق را مجرد اطلاع بیک
 فلان چیز شرعاً قبیح است و در ممنوعات
 شرعیہ داخل نفرت و انجھامے نسبت
 انجیز در دل او حادث میگردد کہ دراز
 قرب و جوار آن میگزیرد مثل گرختن
 در باب تنگ ناموس از مظان بحق
 عار و مذلت کہ در حدیث الحلال بین
 و الحرام بین و ما بینہما مشتبہات
 فمن اتقے المشتبہات استبرأ لدينہ
 و عرضہ برآن دلالت میدا از الغرض
 تحقیق حکم اجمالی در باب ترغیب و ترہیب
 مؤمنان پاک طالبان حجت و چالاک
 و موحدان مبرا از شرک کفایت میکند اما
 تفہیم تفصیل پس اصل منصب مجتہدین است
 و متقدمین را ورای آن افتاد و غیر از

طالب حلقہ فقط اطلاع اسکی بفلانی چیز شرعی
 اچھی ہے اور طلب کی گئی چیز و شرعی بین
 داخل گرمی طلب کی اسکی مے ایسے جوش مارتی
 ہے کہ کہینچ مان کر او پر حاصل کرنے اور شہرت
 دینے اور سکھانے اسکی لاتی ہے کہ ترجمہ حد
 قسم ہے اللہ کے ہنہین مسلمان ہونیکا ایک ہتھار
 یہاں تک کہ ہو خواہش اسکی تابع و بچیہ کے کہ
 آیا ہونہیں ساتھ اسکی۔ سپر دلالت رکھتی ہی
 اور سطر مسلمان سچے کو فقط اطلاع سپر بفلانی
 چیز شرعی میں بُرے ہے اور ممنوعات شرعی میں داخل
 ہے ایسے نفرت اور بے رغبتی نسبت او بچیز کے اسکی
 دلہیں پیدا ہوتے ہے کہ اسکی قرب اور ہبائیگی سے
 دور ہاگت ہے مانند ہاگنے صاحبان ننگ اور ناسا
 کے جگہ لگ جانی عار اور ذلت سی کہ ترجمہ حدیث
 حلال ظاہر ہے اور حرام ظاہر اور درمیان انکی مشتبہات
 میں پس جو کوئی کہ بچا مشتبہات سے بچا یا دین اپنا
 اور آبرو اپنے سپر دلالت رکھتی ہے غرض کہ تحقیق
 حکم اجمالی بمقدمہ رخت و لانی اور ڈرائی مسلمانوں
 پاک اور طالبوں حجت اور چالاک اور موحدان
 پاک کے شرک سے کفایت کرتا ہے اور تحقیق
 تفصیل پس اصل منصب مجتہدین کا ہے اور
 متقدمین کو سے در پے ہونا اسکی سوا ہر پاک

پھر دون شور و غیب قیل و قال و مناظرہ
و جدال منفعت منی بخشد چون این مقدمہ
مہم شد پس باید دانست کہ مقصود در مقام
ہمین است کہ مطلق بدعت شرعاً حرامست
یا قبیح نہ آنکہ کدام بدعت در کدام مرتبہ است
واقع است و کدام بدعت در کدام مرتبہ
مقدمہ ثالثہ

باید دانست کہ وقتی کہ شایا متعددہ در
ایک حکم عام مندرج باشند مثل اندراج مسلم
کافر در مفهوم انسان و اندراج گوشت
گوشت خنزیر در مفهوم مطعوم و اندراج
خمر و مار در مفهوم مشروب و اندراج نقد
و جنس در مفهوم مال و اندراج زنا و جماع زور
یا کینزک در مفهوم وطی پس حکم شرعی
بدو طریق بآن متعلق میگردد اول آنکہ
ہر یک از ان اشیائی مخصوصہ حکمی علیحدہ
متعلق گردد و مطلق بالنظر الی ذاتیہ ہر
حکم از احکام شرعیہ متعلق نباشد مثلاً
گوشت گوشت حلال است و گوشت خنزیر
حرام و مطلق گوشت را نہ حلال توان گفت
و نہ حرام پس برین تقدیر در باب ترغیب
و ترہیب از مطلق گوشت تنفیر باید گردو
بسوی او ترغیب و در باب تحصیل حقیقت

کرنے شور اور غل اور گفتگو اور مناظرہ اور لڑائے
کے فائدہ نہیں دیتا جب یہ مقدمہ بیان ہو چکا
پس چاہیے جانتا کہ مقصود اس جگہ یہی ہے کہ
مطلق بدعت شرع میں اچھی ہے یا بُری نہ یہ کہ
کوئی بدعت کوئی مرتبہ میں اچھی واقع ہوئی
اور کوئی بدعت کوئی مرتبہ میں بُرے۔

مقدمہ تیسرا چاہیے جانتا کہ حقیقت کتنے چیزیں
بیچ ایک حکم عام کے داخل ہوں جیسے داخل ہونا
مسلمان اور کافر کا مفہوم انسان میں اور
مندرج ہونا گوشت بکرے اور سور کا مفہوم
کھانے کے چیز میں اور داخل ہونا شراب و انیکہ
مفہوم پینے کے چیز میں اور داخل ہونا نقد اور
جنس کا مفہوم مال میں اور داخل ہونا زنا اور
جماعت بیوے اور لونڈے کا معنوں و طے
یعنی جماعت میں پس حکم شرعی دو طرح او کے
ساتہ متعلق ہوتا ہے اول یہ کہ ساتھ ہر ایک کے
اون چیزوں خاص کی گئی سی ایک حکم علیحدہ متعلق
ہوتا ہے اور ساتھ مطلق کے بنظر ذات او کے
کوئی حکم احکام شرعی ہی متعلق نہیں ہوتا ہے
مثلاً گوشت بکر کا حلال اور گوشت سور کا حرام اور تر
گوشت کو نہ حلال کہہ سکتے ہیں نہ حرام پس ہر چیز میں
ترغیب دلانے کے باب میں یہ مطلق گوشت سے نفرت
دلانی چاہئے اور نہ طرف او کی غیبت اور حلال کرنے حقیقت

تقویٰ و احتیاط کہ از فضل مجاہد شرعیہ
 احتراز از مطلق گوشت بنا بر آنکہ گوشت
 خنزیر حرام از جملہ افراد است ہرگز داخل
 نیست بلکہ از جنس و سواس است کہ آن در
 ممنوعات شرعیہ است و در باب فتویٰ
 ہرگز مفتی را میرسد کہ بر مطلق مذکور حکمی
 جاری نماید بلکہ سائل را آگاہ سازد کہ
 سوال او ناقص است قابل جواب نیست
 زیرا کہ مطلق در مصورت منقسم است بسو
 اقسام مختلفہ و ہر قسم را حکمیت علیحدہ
 تو در کدام قسم سوال مینمائی مثلاً شخص سوال
 کرد کہ خوردن گوشت حرام است یا حلال
 پس مفتی را میرسد کہ بر سوال اجمالی اکتفا
 کردہ بجلت یا بخرمت آن فتوے دہد بلکہ
 بگوید کہ گوشت منقسم است بگوشت گوسفند
 و گوشت خنزیر اول حلال است و ثانی حرام
 تو از کدام قسم گوشت سوال مینمائی تا بر طبق
 آن جواب دادہ شود و در باب بیان حکام
 عقد قضیہ کلیہ یا مطلقہ در مقام مناسب
 شمار مقام بیان مطعومات محرکہ گفتن
 این حکام کہ ہر گوشت حرام است یا ہرگز
 کہ گوشت حرام بہت ہرگز مناسب نیست
 گو کہ نظر بہ تخصیصات عمومات تفسیر است

تقویٰ و احتیاط میں کہ بہترین پہلائیوں شرع سے
 بچنا مطلق گوشت سی برہنہ کہ گوشت سور کا حرام
 افراد میں سی ہے ہرگز داخل نہیں ہے بلکہ قسم سور
 سے ہے کہ وہ ممنوعات شرعی میں ہی اور فتویٰ کے
 مقدمہ میں ہرگز مفتی کو نہیں پوچھتا ہے کہ اور
 مطلق ذکر کئے گئے کے کوئے حکم جاری کرے بلکہ
 پوچھنے والے کو مطلع کرے کہ سوال او سکنا نام
 قابل جواب نہیں اسلئے کہ مطلق بصورت میں
 تقسیم ہوتا ہے طرف کئے قسم مختلف کے اور
 ہر قسم کا حکم جدا ہے تو کوئی قسم میں سوال کرتا
 ہے مثلاً ایک شخص نے سوال کیا کہ کہانا گوشت کا
 حرام ہے یا حلال پس فتوٰ دینے والی کو نہیں پوچھتا
 کہ اوپر سوال مجمل کے اکتفا کر کے ساتھ حلال یا حرام
 ہونے اور کے فتوے دیوے بلکہ کہے کہ گوشت
 منقسم ہے ساتھ گوشت بکرے اور گوشت سور
 پہلا حلال ہے اور دوسرا حرام تو کس قسم کے
 گوشت سی پوچھتا ہے تو مطابق او کے جواب
 جاوے اور بیان حکمون میں منع کرنا قضیہ کلیہ
 یا مطلقہ کا اچکھہ مناسب نہیں ہے مثلاً مقام
 بیان کرنے کہانا حرام میں یہ کہنا کہ ہر گوشت
 حرام ہے یا ہرگز کہ گوشت حرام ہے ہرگز
 مناسب نہیں ہے اگرچہ بنظر تحقیق کرنے
 عام کے اور قید لگانے -

مطلقات کلام مذکور بحسب اصل لغت صحیح
 باشد چہ ممکن است کہ از مدلول ہر گوشت
 گوشت حیوانات مخصوصہ از مطلق گو
 گوشت حیوانات محرمہ مراد باشد لیکن
 حکم مثل این کلام قبیح است در خواص عموم
 وساقط است از درجہ بلاغت یعنی مقتضای
 مقام ولجید است از محاورات کلام با کلمہ
 ارادہ کردن مفتی مذکور از کلام مسطور خلاف
 ظاہر و غیر متبادر است وطریق ثانی آنکہ مطلق
 بالنظر الی ذاتہ حکمی از احکام شرعیہ متعلق
 گردد وہمان حکم جمیع افراد و باعتبار آن
 مطلق جاری باشد پس مطلق بنظرات خود
 در جمیع خصوصیات ہمان حکم را اقتضائی
 اگرچہ در بعضی افراد بحسب عوارض خارجیہ
 حکم مطلق مختلف گردد مثل آنکہ مطلق گوشت
 خنزیر حرام است اگرچہ در وقت مخصوصہ
 گردد و مطلق شرب خمر حرام است اگرچہ
 در صورت اکراہ واجب میگردد و مطلق
 سرقہ حرام است اگرچہ عند الاضطرار
 جایز میگردد و مطلق حکم بکلمات کفریہ
 است اگرچہ عند الاکراہ معفو نشود و مطلق
 نماز حسن است اگرچہ در وقت طلوع آفتاب
 ممنوع میگردد و مطلق تلاوت قرآن

مطلق کے کلام مذکور موافق اصل لغت کے صحیح
 ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ مفہوم ہر گوشت ہی گوشت
 جانور و ن خاص کلی اور مطلق گوشت سے گوشت
 جانور و ن حرام کا مراد ہو لیکن بولنا مثل اس کلام
 کے براہے خاص عام میں اور گراہول ہے درجہ
 بلاغت یعنی مقتضای مقام سے اور دور ہے
 محاورون کلام سے خلاصہ یہ ہے کہ ارادہ کرنا یعنی
 ذکر کئے گئے کا کلام مذکور سے برخلاف ظاہر کلام
 کے ہے اور نہ جلد سمجھا جاتا ہے اور طریق دوسرا
 یہ ہے کہ ساتھ مطلق کے بنظرات اوسکی کی کو
 حکم احکام شرع سے متعلق ہوتا ہے اور وہ حکم اوس
 تمام افراد پر باعتبار اوس مطلق کے جاری ہوتا ہے
 پس مطلق بنظرات اچکے تمام خصوصیات میں
 اوسی حکم کو چاہتا ہے اگرچہ بعضی افراد میں بسبب
 پیش آنی والی باہر کے حکم مطلق کا پوشیدہ ہوتا ہے
 مثل اسکی کہ مطلق گوشت سور کا حرام ہے اگرچہ وقت
 شدت بھوک کی جائز ہوتا ہے اور مطلق پینا شراب
 حرام ہے اگرچہ بیچ صورت جبر کرنے کے حاکم ظالم کے
 واجب ہوتا ہے اور مطلق چوری حرام ہے اگرچہ وقت
 اشد ضرورت اور خطر کے جائز ہوتے ہے اور مطلق
 بولنا کلموں کفر کا براہے اگرچہ وقت جبر کے مشابہ ہوتا ہے
 اور مطلق نماز اچھی ہی اگرچہ وقت طلوع آفتاب کے منع
 ہوتے ہے اور مطلق پڑھنا قرآن کا -

عبادت بہت اگرچہ در صورت جنابت مجھو
 میگرد و مطلق دوام ذکر فضل قربات است
 اگرچہ در عین حالت قصار حاجت ممنوع
 میگرد و پس برین تقدیر در باب خجیب
 و ترہیب بسوئے مطلق دوام ذکر خجیب
 کردن و از مطلق شرب خمر تفسیر نمون
 ازار کان اشاعت دین و اعلا رکابہ
 بہت و تفصیل طرق موانع خارجہ از
 ضروریات و عطف و تذکیر نیت بلکہ ممکن
 کہ از مضرات آن باشد مثلاً در مقام بیان
 معنی آیت کریمہ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا
 وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ و حدیث
 لا يزال لسانك رطبا من ذکر الله
 فضائل دوام ذکر و منافع آن مذکور باید
 کرد و بیان مسئلہ احتراز از ذکر مقام
 خلا ضرورے نیت یاد در مقام بیان
 معنی آیت کریمہ انما الخمر والميسر والانصاب
 والاذلام رجس من عمل الشيطان
 فاجتنبوه لعلکم تفلحون و حدیث
 اشهد بالله والله ان شارب الخمر
 کعابد الوثن قبائح شرب خمر مضای
 آن مذکور باید کرد نہ مسئلہ وجوب آن
 صورت اگر اہ یاد بر بیان معنی آیت کریمہ

عبادت ہے اگرچہ در صورت حاجت غسل کلمہ
 ہوتا ہے اور مطلق ہمیشگی ذکر خدا کے بہترین نہ
 خدا سے ہے اگرچہ عین حالت دفع بول و براز میں
 منع ہوتی ہے پس سعادت میں بمقدمہ رغبت دلائل
 اور ڈرائے کے طرف ہمیشگی ذکر اللہ کے رغبت دلائل
 اور مطلق پینے شراب سی نفرت دلائل رکون مشہور
 کرنے دین اور بلند کرنے کلمہ خدا سے ہے اور تفصیل
 طریقوں منع کرنیوالوں خارجی کے ضروریات درک
 نصیحت سی نہیں ہے بلکہ ہو سکتا ہے کہ مضراؤں
 و عطف کو ہو مثلاً مقام بیان معنوں اس آیت و اخیر
 ترجمہ آیت جو لوگ ذکر کرتے ہیں اللہ کا کھڑے
 بیٹھے اور اوپر کروٹوں اپنے کے اور اس حدیث
 کہ ہمیشہ رہے زبان تیری تر ذکر خدا سے فضیلت تیر
 ہمیشہ ذکر کے اور منفعت او کے ذکر چاہیں کرنے
 اور بیان کرنا مسئلہ پرہیز کا ذکر سے مقام پاخانہ
 ضرور نہیں ہے یا بیچ مقام بیان معنوں اس آیت
 کے کہ ترجمہ آیت سوائے اسکے نہیں کہ شراب اڑھا
 اور بت اور پالنے نجس ہیں کام شیطان سی با
 بچو اس سی شاید کہ تم خلاصے پاؤ اور اس حدیث
 کے گواہ دیتا ہوں میں ساتھ اللہ کے قسم ہے
 اللہ کے تحقیق پینے والا شراب کا مانند پوجنے والا
 بت کے ہے قبا حین پینے شراب کے اور ضرر او کے
 ذکر کرنے چاہیں نہ مسئلہ وجہ بیانی اور کا صورت جز

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ
 بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بَيْنَ
 يَدَيْكُمْ تَرَاجُفٍ مِنْكُمْ وَحَدِيثُ الْأَنْبِيَاءِ
 وَأَمْوَالُكُمْ وَأَعْرَاضُكُمْ حَرَامٌ كَحَرَمَةِ يَوْمِكُمْ
 هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا تَضْيِيقُ مَالٍ مُرْمٍ
 غُورٍ وَحَرَمَتِ تَصْرِفٍ فِي مِلْكٍ غَيْرِ بِلَا أَذْنِ
 بَايِدْ كَرْدَنِ مُسَلَّمِ جَوَازِ آنِ در صورتِ ضرورتِ
 بَلَكِ در اکثرِ احیانِ بیانِ مہینِ در بابِ
 تَرْغِیْبِ تَرْہِیْبِ مَضْرُوبِ دُجْہِ در نظرِ
 عَوَامِ حَسَنُ قَبِیحِ آنِ سَهْلُ مَشْهُودِ آرمِ قُوْتِ
 بِمِیْشِ اَمَدِ صورتِ مذکورہ و تَفْشِیْشِ سَائِلِ
 جَوَابِ بِرِطْبِقِ سَوَالِ بَيَانِ کر دہ شود چنانچہ
 تَرْغِیْبَاتِ وَ تَرْہِیْبَاتِ در کلامِ شارحِ تَرْغِیْزِ
 بَہِجِ وَاقِعِ گردیدہ و در بابِ تَحْصِیْلِ حَقِیْقَتِ شَعْرِ
 وَ احْتِیاطِ اجْتِنَابِ از مَطْلُوقِ سَتَعْمَالِ مُنْکَرِ
 وَ تَصْرِفِ فِی مِلْکِ الْغَیْرِ بِلَا أَذْنِ بِمِیْشِ نَظَرِ
 خُودِ بَايِدِ دَاشْتِ و ما و امیکہ یقینِ کُلِّ
 بِحَلَّتِ آنِ حَسْبِ عَوَارِضِ خَارِجِیِّہِ حَالِ
 نَشُودِ ہَرْگِزِ بَانَ اَلُودِہِ نَبَايْشِہِ و ما دَامِیکِہِ
 وَ ہِیْ ضَعِیْفِ ہِمِ در جَانِبِ عَدَمِ ثُبُوتِ حَلَّتِ
 آنِ بَاقِیَّتِ نَظَرِ بِرِحْرَمَتِ صَلِیْہِ آنِ کَرْدِ
 اِزْ اِنْ اِجْتِنَابِ وَ رُزْدِ چَانچہ حَدِیْثِ فِی
 اَتَقِی الْمَشْتَبَہَاتِ اسْتَبْدَأْ لَدِیْنِہِ

ترجمہ آیت ای ایمان والو نہ کھاؤ تم مال اپنی آپس میں
 ساتھ چوٹ رہیہ کہ ہوسوداگری ساتھ رضام
 تمہارے اور اس حدیث کے کہ خبردار ہوتو
 خون تمہارا اور مال تمہارے اور آبرو میں تمہارے
 حرام ہیں مگر حرام ہونے اس آجکی دن تمہارے
 کے بیچ اس شہر تمہارے کے۔ قبا حین مطلق مال
 مردم خوری اور حرام ہونے دخل ملک غیر میں بے
 مالک کے بیان کرنے چاہئین نہ مسئلہ جائز ہوا کہ
 صورتِ ضرورت میں بلکہ اکثر اوقات بیان اس مسئلہ
 رغبت دلائی اور ڈرانے کے۔ مضمحل ہوتا ہے
 اسلئے کہ نظر عوام میں بہلائے اور برائے اس کے اسلئے
 ہوتا ہی مان وقت پیش آئی صورت مذکور اور تلاش کرنے
 پوچھنے والوں کے جواب مطابق سوال کی بیان کیا جاوے
 جیسا کہ رغبت دلائے اور ڈرانے میں بیچ کلام شارح کے
 صریح واقع ہوا ہے اور بیچ باب حاصل کرنے حقیقت پر
 اور احتیاط کے بچا مطلق عمل میں لانی بُری باتوں
 اور تصرف کرنے غیر کے ملک بلا اجازت او کی پیش نظر
 اپنے ہمت کی رکھنا چاہیے اور جب تک یقین کامل حلال
 ہونے او کی کا موافق پیش آئین والوں امور خارجہ کے
 حاصل نہ ہو ہرگز وہیں الودہ نہ چاہیے ہونا اور حقوق
 کو ایک ہم ضعیف ہی طرف نہ ثابت ہونے حلت اور
 باقی ہی نظر اور بر حرمت اصلہ او کی کے اسلئے کہ اس پر
 کرے چنانچہ یہ حدیث ترجمہ حدیث بس حسن بسین پر

و غیر جنہ برآن دلالت میدارد و در
فتوے مفتی رامیرسد کہ حکم حلت یا حرمت
بر مطلق جاری کردہ آید و بدون تفتیش
سایل موانع خارجہ تفصیل نکند و بتقسیم
مطلق بسوی حلال و حرام لب نکشاید
بلکہ حکم مطلق اصل قرار دہد و صوفاً خارجہ
کہ در آن حکم مطلق بسبب عوارض خارجہ
مختلفہ گردیدہ در سکت شواذہ منسلک گردند
مثلاً اگر کسی سوال کند کہ شرب خمر حلال
یا حرام پس برہین قدر سوال اجمالی گفتا
کردہ بگوید کہ حرام است و اگر کسی مسئلہ
اکراہ بخصوصہا سوال کند برآن تقدیر
مسئلہ اکراہ و حال مکرہ علیہ تحقیق
کردہ بر طبق آن جواب دہد و تکلم بانیکلام
کہ خمر و خنزیر ہم مثل مطعومات منقسم
بجلال و حرام اگرچہ انیکلام بحسب تفتیق
نظر وجہی از صحت داشتہ باشد چہ ل
ست در صورت اکراہ و حرام است
غیر آن اما کلام مذکور از قسم الفاظیہ
ست کہ براسنجیدن اذمان صبیان
آزاد مذکور میازند نہ اقبیل احکام افتا
و قضا کہ بنا بر تنہم و سیاست طبع ضعیفہ
آزاد قرار دادہ اند بلکہ در باب بیان احکام

اور آبرو اپنے کے اس پر دلالت کرتے ہے اور فتوہ دینے
میں مفتی کو پہنچتا ہے کہ حکم حلال ہو یا حرام ہو نہ کلام
مطلق کے جاکر کرے اور بغیر دریافت پوچھنے والے کے
سنج کر نہ والوں خارجی کو تفصیل نہ کرے اور ساتھ تفتیق
کے طرف حلال اور حرام کے لب نہ کھولے بلکہ حکم مطلق کو
اصل قرار دیوے اور صورتوں خارجی کو کہ ان میں حکم
مطلق کا بسبب پیش آئے امور خارجی کے پوشیدہ ہوتا
ہے لڑے نادرات کے دخل کرے مثلاً اگر کوئی سوال
کرے کہ شراب حلال ہی یا حرام پس سیدر سوال مجاہد
التفاکر کے کہے کہ حرام ہے اور اگر کوئی مسئلہ حرام کو خارج
پوچھے تو اس صورت میں مسئلہ حرام اور حال حرام کے گئے کا
تحقیق کر کے موافق اس کے جواب دے اور کہنا
یہہ کلام کہ شراب اور سورجیہ مثل کہانے کے
چیزوں کے منقسم ہے ساتھ حلال اور حرام کے
اگرچہ یہہ کلام موافق نظر باریک کے ایک طرح
صحیح ہوگا اسلئے کہ حلال ہے صورت جبرین اور
حرام ہے اس کے سوا مگر یہہ کلام مذکور قسم
پہلیوں فقہ سے ہے کہ واسطے آزمائے
ذہن لڑکوں کے اس کو ذکر کرتے ہیں نہ قسم
حکمون فتوہ دینے اور فیصلہ کرنے سے کہ
واسطے بند و بست اور بد بہ دین حیفے
کے اس کو معتبر کیا ہے بلکہ مقدمہ
بیان احکام -

شرعیہ ممکن کہ مثل این کلام از قبیل استہزاء
 آیات اللہ باشد والقارء ماہنت در قلوب
 عوام بلکہ انکلام باطل محض است باعتبار محاورہ
 عرفیہ اگرچہ صحیح باشد باعتبار حقیقت لغویہ بلکہ
 کلام مفید در حق عوام و منطبق بر محاورات
 کلام ہمین است کہ ہر خمر حرام است و خمر مسجد
 عن اللہ و اصل آن قبیح است و انچہ در صورت
 اکراہ حکم بااحت کردہ میشود جارئت مجری
 شود و پس الحق در مقام عقد قضیہ کلیہ مطلقہ
 است نہ بیان تقسیم یعنی ہر خمر حرام است یا ہر
 قدر کہ خمر حرام است نہ اینکه بعضی از آن حلال
 است و بعضی حرام چنانکہ کلام شارع بلکہ جمیع
 مصنفان کتب فقہ و حاملان فتویٰ ہرگز
 منوال جارئت و در باب مناظرہ در تحقیق
 حکم صورتہ خاصہ کسیکہ دعویٰ جریان حکم
 مطلق در صورت خاصہ معیوث فیہا مینماید
 ہمانست کہ ترک باہ را کہ در اثبات آن دعویٰ
 حاجت بدلیسے میندارد و دلیل او
 مطلق است و پس بخلاف کسیکہ دعویٰ شخصی
 آنصورت خاصہ میکند کہ در اثبات آن دعویٰ
 است محتاج بالبدل خارج مسئلہ کسیکہ بگوید کہ
 شراب غیر زید را حرام است یا بیچ حاجت باقی
 دلیل منی دار و خلاف کسیکہ بگوید ہر چند

شرعیہ میں ہو سکتا ہے کہ مثل اس کلام کے قسم منہی
 کرنے سے ساتھ آیات الہی کے ہوا اور ڈالنے سے
 دلوں عوام میں بلکہ یہ کلام بطل محض ہے باعتبار محاورہ
 مشہور اگرچہ صحیح ہو باعتبار حقیقت لغت کے بلکہ کلام
 مفید بیچ حق عوام اور مطابق محاورہ کلام کے یہی
 کہ ہر خمر حرام ہے اور خمر مسجد و در کر نیوالی خدا سے
 اور اصل میں بڑی ہی اور جو کچھ صورت جبر میں حکم
 اور کے جائز ہونیکا کیا جاتا ہی وہ قائم مقام نادرست
 کے ہے پس حق جگہ بیانا جملہ کلیہ یا جملہ مطلقہ کا
 نہ بیان کرنا تقسیم کا یعنی ہر شراب حرام ہی یا ہر
 کہ شراب حرام ہے نہ یہ کہ بعضے اوس میں ہی حلال
 اور بعضے حرام جیسے کہ کلام شارع بلکہ سب تصنیف
 کر نیوالوں کتابوں فقہ اور جمیع کر نیوالوں فتویٰ
 اس طرح پر جا کر ہے اور مقدمہ مناظرہ میں بیچ تحقیق
 حکم صورت خاص کے جو کہ دعویٰ جریان حکم
 ہو نہ حکم مطلق کا صورت خاص کی جیسے کہ
 کرے کہ ہے ترک کر نیوالا ساتھ اصل کے سہلے
 نہ کرنے دعویٰ اپنے میں حاجت کسی دلیل کے
 نہیں رکھتا ہے دلیل اوسکی وہی حکم مطلق ہے
 برعکس برصحت اوسکی کہ دعویٰ خاص ہوئی اوس
 نہ کار کہتا ہے کہ دعویٰ اوسکا خلاف ظاہر ہی اور
 محتاج سنا دلیل خارج کے مثلاً جو کوئی کہ کہی پینا شراب کا
 زید کو حرام ہے کہ حاجت قائم کرنے دلیل کی نہیں رکھتا

شرب خمر حرام است اما زید را حلال است
 کہ محتاج است بدلیل خارج از اثبات منظر
 و اگر اہ یا جنون مجذوم یا مجنون شرب خمر میتواند
 چون این مقدمہ مہمہ شد پس باید دانست کہ
 کہ مقصود در بنیقام است کہ آیا بدعت از
 قسم اول است کہ در ہر بدعت خاصہ تامل
 باید کرد کہ آیا حسن است یا قبیح و برای اثبات
 حسن یا قبیح آن در دلائل خارجیہ تامل
 باید کرد و بر مطلق بدعت هیچ حکم جاری
 نباید کرد و یا از قسم ثانی کہ مطلق بدعت
 نوعی از حسن یا قبیح ثابت باشد کہ در جمیع
 بدعات خاصہ قطع نظر از دلائل خارجیہ
 متحقق باشد الغرض مقصود تفتیش حکم
 مطلق است نہ تحقیق عوارض طاریہ کہ
 بسبب عوارض آن عوارض در بعضی صور
 حکم مطلق مختفی میگردد پس وقتیکہ چیزی را
 از امور مشد اول در میان اہل زمان ثابت
 کردہ شود کہ فلان چیز بدعت است پس
 حکم مطلق بدعت از حسن یا قبیح آن جاکر
 خواہد گردید اما کسیکہ دعوی استثنائہ
 آن صورت خاصہ کند پس باید کہ دلیل
 بر آن قایم گرداند چون این مقدمات ثلثہ
 مہمہ پس میگوئیم کہ در بنیقام سہ احتمالات

پینا شرب کا حرام ہے مگر زید کو حلال ہے کہ محتاج ہے
 سارہ دلیل خارج کے مثل ثابت کرنے حالت منظر
 یا جبر یا دیوانگی کے اس حد کو جائز کر نوالے پیئے
 کے ہر کے جب یہ مقدمہ بیان ہو چکا پس جاننا چاہیے کہ
 مقصود بجگہ یہی کہ آیا بدعت قسم اول سی ہی کہ بدعت
 خاص میں تامل چاہیے کہ نا کہ آیا اچھی ہے یا بری
 اور واسطے ثابت کرنے بھلائی یا بُرائی اسکی دلیلوں
 خارجی میں تامل چاہیے کہ نا اور مطلق بدعت پر حکم
 حکم جاری چاہیے کہ نا یا قسم دوسرے سے کہ
 مطلق بدعت کو کسے قسم کے بھلائے یا بُرائے
 ثابت ہو کہ تمام بدعات خاصہ میں قطع نظر دلیلوں
 خارجی سے ثابت ہو عرض کہ مقصد تلاش حکم
 مطلق کے ہے نہ تحقیق عارض ہونے والوں
 خارجے کے کہ بسبب عارض ہونے والوں
 پیش آئینہ والوں کے بیچ بعضے صورتوں کے
 حکم مطلق پوشیدہ ہوتا ہے پس جو وقت کہ
 کلام کو کاموں مروج در میان اہل زمانہ کے سے
 ثابت کیا جاو کہ یہ کام بدعت ہے پس حکم مطلق
 بدعت کا بھلائے یا بُرائی سے اوسپر جاری
 ہوگا اسے پر وہ شخص کہ جو دعوی الگ ہونے
 اوس صورت خاص کا کرے پس چاہیے کہ کوئے
 دلیل اسیہ قایم کرے اور جب یہ مقدمہ تینوں
 بیان ہو چکا پس کہتا ہوں کہ سبب تین احتمال

تصور تو ان کرداروں انکے مطلق بدعت
 باعتبار اصل خود حسن باشد مثل عبادات
 شریعہ از صلوٰۃ و صوم و ذکر و تلاوت
 قرآن گو کہ در بعضے احوال بسبب عوارض
 مثل لزوم تشبہ بکفار یا استلزام مضدہ
 در اصل ملت یقین عارض منصف گرد و این
 احتمال باطل است بالاتفاق هیچ کمی از
 عقلا و سفہا بآن زرفتنہ چہ جمیع ملین بدعت
 از عیوب شمارند نہ از کمالات آرے
 ختم سراج امور جدیدہ را و امور مشایخ
 از مثل تیر و کمان ہنر شمر دہ میشود نہ امور
 دینیہ بلکہ اتباع الممۃ ملت و التزام تقلید
 ایشان و ترویج سنت ایشان از اصل کار
 ملت محدودہ کردہ میشود و احتمال ثانی انکہ
 مطلق بدعت نہ حسن باشد نہ قبیح مثل مطلق
 اکل و شرب جماع و تکلم و کتاب اموال
 اشتغال بصنائع پس منقسم باشد بسوی
 حسن و قبیح و در باب اثبات حسن بدعت
 مخصوصہ یا قبح آن در عوارض طاریہ و
 دلائل خارجیہ تامل باید کرد تا احدیہا مشکف
 گردد و بجزر و ملاخطہ انکہ در مسلک بدعات
 مسلک است هیچ حکم متوازن کرد و ہمین است
 زبان ردعوام درین جزو زمان

تصور ہو سکتے ہیں اول یہ کہ مطلق بدعت
 باعتبار اصل اپنی کے اچھی ہو مانند عبادتوں
 شریعی کے نماز اور روزے اور یا خدا اور ملاکات
 قرآن سے گو کہ بعضے وقت بسبب عوارض کی مثل
 لازم آنے مشابہت کافرن سے یا لازم آنے
 فساد دین میں ساتھ بُرائی عارضی کی موصوفہ
 اور یہ احتمال طہل ہے بالاتفاق کوئی محتمل نہ اور
 موقوف ہر طرف نہیں گیا اسلئے کہ سبب ہب و
 بدعتوں کو عیب کہتے ہیں نہ کمالات سے مان نہ کمالات
 کاموں نئی کا معاش کی کاموں میں مثل تیر و کمان کے
 ہنر گنا جاتا ہے نہ کاموں دین میں بلکہ تابعہ
 اماموں نہ ہر کسے اور لازم جاتا پیروی انکی اور رواج
 دینا طریق انکا اصل رکون دین سے گنا جاتا ہر
 اور احتمال دوسرا یہ ہے کہ مطلق بدعت نیک
 ہے نہ بد جیسے مطلق گناہنا اور بیبا اور جماع کرنے
 اور کلام کرنا اور کمانا ملین کا اور مشغول ہونا
 صنعتوں میں پس منقسم ہو گے طرف اچھی اور
 برے کے اور مقدمہ ثابت کرنے پہلانے بدعت
 خاص یا بُرائی اوسکی میں ہیچ عارض ہونیوالوں
 خارجے اور دلیلون خارجے میں تامل چاہی
 کرنا تاکہ ایک اون دونوں میں سے ظاہر ہوا
 نہ انحاط اسکا کہ اسے بدعتوں میں داخل ہے کچھ
 حکم نہیں ہو سکتا ہے اور یہی زبان ردعوام میں مذکور

واحتمال ثالث آنکہ مطلق بدعت یعنی
 حقیقے شرعے خواہ حکمیہ باشد خواہ حقیقیہ اعم
 از آنکہ اصلیه باشد یا در صنفیہ اعم از آنکہ بدعت
 اواز جہت تحدیدات و توقیعات بتدریج
 لازم آمدہ باشد یا از جہت تغیر موقع آن
 در سنت ثابت است اینہما قاعده ہست با
 اصل خود قبیح است اعم از آنکہ مکروہ باشد
 یا حرام یا منجر بکفر مثل سایر امور قبیحۃ الاصل
 از کذب و فحش و ظلم و غیبت و حد پس در باب
 اثبات قبح آن دلیلی دیگر مبنی باید ہوں
 کافیت کہ بدعت است چنانچہ در باب
 اثبات قبح کلام کہ مشتمل بر کذب یا فحش باشد
 احتیاج بدلیل دیگر نیست ہمین قدر کافیست
 کہ مشتمل بر کذب یا فحش است پس بجز ثبوت
 اینکہ فلان چیز بدعت است حکم بقبح آن کافیست
 کہ در دو باب تحصیل حقیقت تقوے از ان
 اجتناب باید ورزید و در باب ترغیب و
 جزیب جمہور نام از ان تغیر باید کرد و در
 محال مجالس تذکیر باو از بلند تصبیح آن باید
 نمود خصوصاً در اوقاتیکہ رواج پذیر شدہ
 باشد کہ در آن اوقات با ملغ وجوہ از ان
 و تحذیر باید کرد و در احوال ابطال آن
 سعی کردن از جملہ اعلار کلمۃ اللہ باید شد

اور احتمال تیسرا یہ ہے کہ مطلق بدعت یعنی
 شرعے خواہ حکمی ہو خواہ حقیقی عام اس کے اصناف
 یا وصفی اور عام اس کے بدعت ہونا اور اس کا سبب
 حدین باند ہنے اور وقت مقرر کرنے حسب بدعت
 لازم آیا ہو یا سبب تغیر موقع اس کے کہ بیچ سنت
 کے ثابت ہے یہ سبب قسام باعتبار اصل اپنی کے
 برے ہیں عام اس سے کہ مکروہ ہوں یا حرام
 یا ہو پنچنے والے کفر تک مانند تمام کاموں کے کہ
 اصل میں برے ہیں جوٹ اور بھیجائے اور ظلم اور
 غیبت اور حد سے پس مقدمہ ثابت کرنے کے لئے
 اس کے کوئی دلیل دوسرے نہیں چاہیے یہی وجہ کافی
 ہے کہ بدعت جیسا کہ مقدمہ ثابت کرنے کے لئے کافی کلام
 کہ ملا ہوا اور جوٹ یا بھیجائے کے ہو احتیاج ستا
 دلیل کے نہیں ہے ہتقد رکافی ہے کہ ملا ہوا اور
 جوٹ فحش کے ہی پس بجز ثابت ہونے کے کہ فلاں
 چیز بدعت ہے حکم اس کے برا میکا کر سکتے ہیں اور بقا
 حاصل کرنے حقیقت تقوے کے اس کے پرہیز چاہیے کہ
 اور رغبت لانی اور ڈالانی عوام خلقت میں اس سے
 نفرت دلانی چاہیے اور محفلوں اور مجلسوں و عفا میں باذان
 برائی اوکی چاہیے ظاہر کرنے خصوص اس وقت میں کہ
 مروج ہوئی ہو کہ اس وقت میں ساتھ بالغہ کے اس سے
 نفرت لانی اور ڈالنا چاہیے اور مٹانے اور ہل کرنے
 اوکی میں کوشش کرنی بلند کرنے کلمہ الہی سی چاہیے گنا

بشاہ آنگہ در زمانیکہ کذب و فحش در میان
 مردمان رایج گرد پس آنچه معاملہ امانت
 و تحذیر در آن زمان با کذب و فحش باید کرد
 همان معاملہ با ہر بدعت کہ در زمانی رایج
 گردو باید نمود و چنانکہ از مطلق کذب و فحش
 دایما تمیز باید کرد چنانکہ از مطلق حدیث
 دایما تحذیر باید کرد بل اشد ازان بہر باب
 و کسیکہ بدعت مخصوصہ از دائرہ فتی
 بیرون کشد و در صد اثبات حسن آن شود
 اقامت دلیل قاطع از دلائل شرعیہ جب
 بر ذمہ اوست نہ بر ذمہ مانع آن مثل کسیکہ
 کذب خاص یا بخشے خاص را تحسین کند
 پس اقامت دلیل قاطع عہدہ ہمانست
 نہ عہدہ کسیکہ ازان احتراز مینماید و نتیجہ آن
 میکند بلکہ احتمال بدعت ہم در باب اعتبار
 ازان کفایت میکند چنانچہ شیخ ابن الہمام
 در فتح القدیر و صاحب المسالک برابر بان تصریح
 فرمودہ اند چنانچہ احتمال کذب ہم در باب
 روایت حدیث لم یحق صہل کذب بہت چنانچہ
 من روی عنی حدیثا و هو یسے انه کذب
 فهو احدا لکاذبین برآن دلالت دارد و ہمین
 بہت مذہب حق باجماع مطلق بدعت بر
 احتمال اول مثل ذکر الہ باشد و بہر احتمال ثانی

مانند کسی کہ حسن زمانہ میں جھوٹ اور فحش میں آدھی سگی
 رایج ہوا ہو پس جو معاملہ ذلت دینی اور ڈرائی سے
 اوس زمانہ میں ساتھ جھوٹ اور فحش کے چاہیے کرنا
 وہی معاملہ ساتھ ہر حدیث کی کہ حسن زمانہ میں رایج ہو چاہیے
 کرنا جیسا کہ مطلق جھوٹ اور فحش سی ہمیشہ نفرت
 دلائی چاہیے سہی طرح مطلق بدعت سے ہمیشہ ڈرنا
 چاہیے بلکہ زیادہ اوس سی کئی مرتبہ اور جو کوئی کہ خاص
 کسے بدعت کو دائرہ ہوائی سے باہر لا دے اور درپے
 ثابت کرنے بہلانی اوسکے کے ہووے قایم کرنا دلیل
 قاطع کا دلیلون شرعی سی واجب اوسکی ذمہ پر ہے
 نہ منع کرنا نہ کرنا نہ ہے پر مثلاً جو کوئی کسے جھوٹ
 خاص یا جیسے خاص یا اسباب کسے پس قایم کرنا
 دلیل قاطع کا عہدہ اوسکا ہے نہ ذمہ اوس شخص کا
 کہ اوس سے بہرگز نہ کرے اور ہوائی اوسکی بیان کرے
 بلکہ احتمال بدعت کا ہے بہرگز نہیں اوسکے کفایت
 کرتا ہے جیسا کہ شیخ ابن ہمام نے فتح القدیر میں اور
 صاحب المسالک برابر نے اوسکو صریح بیان کیا ہے جیسے کہ
 احتمال جھوٹ کا ہے مقدمہ روایت حدیث میں ظاہر
 ساتھ اصل جھوٹ کے ہے جیسا کہ حدیث ترجمہ حدیث
 جو کوئی روایت کرے مجھے حدیث اور وہ دیکھتا ہے
 کہ یہ جھوٹ ہے پس وہ ایک جھوٹوں میں سے ہے
 اس پر دلالت کرتے ہے اور یہی ہے مذہب حق خلافت
 کہ مطلق بدعت احتمال اول پر مثل ذکر الہ نہ ہو گے اور احتمال دوم پر

مطلق حکم و براہِ احتمال ثانیہ مثل حکم مذکور
و محض و ثانیہ مذہب است مؤید بکنایہ
و سنت و اجماع و قیاس و احتمال ثانیہ کہ
زبان ز دعواست ہلست مثل
احتمال اول و آخر درین باب متکین
ہمہ نشی از سوی فہم ایشان پس دلائل
این مضمون در دو بحث بیان باید کرد
بحث اول در ذکر دلائل مذہب حق
بحث ثانی در ابطال ظنون عوام
بحث اول در ذکر دلائل مذہب حق
و آن مثل است بر دو قسم قسم اول
در ذکر آیات و احادیث الہیہ مذہب حق
و آن مثل است بر دو قسم نوع اول
در ذکر نصوص الہیہ بر قیاس بدعت حقیقہ
و آن مثل است بر چند مسائل مسئلہ
اولی باید دالت کہ احداث بدعت
حقیقیہ خواہ صلیبیہ باشد خواہ و صلیبیہ
ہا از آنکہ بدعتیت آن از جهت تحدیدات
و توقیعات محدثہ لازم آمدہ باشد یا از
تغیر موقع آن در باب اہتمام و عدم اہتمام
و مجتہدین بر آن وجہ قربت دالت میکند
باینکہ بدعتیت آن در حدیث صاحب آن در
امور و عبادت مذکور میگردند و در مواضع

مثل مطلق کلام کریم و احتمال تفسیر بر مثل کلام
و در بخش کہ ہی و اور تفسیر مذہب است ثابت کتاب و سنت
اجماع و قیاس و احتمال دوم کہ زبان ز دعواست
ہل ہی مانند احتمال پہلے کی اور جو کہ سبب میں مشک
کرتے ہیں سبب پیدا ہونے والا انکی بد فہمی ہی پس
دلیلین ہیں مضمون کی دو بحث میں بیان چاہئیں گے
بحث پہلی بیچ بیان دلیلون مذہب حق کے بحث
دوسرے ہل کرنے لگائے عوام کے بحث پہلی
بیچ ذکر دلیلون مذہب حق کے اور وہ علی ہوں
دو قسم پر قسم پہلے بیچ ذکر آیات و احادیث
دالت کر نیوالے آئے اور پر مذہب حق کے اور وہ
علی ہوتے ہیں تین نوع پر نوع پہلی بیچ ذکر آیات
دالت کر نیوالے کے اور پر برائے مطلق بدعت
حقیقہ کے اور وہ علی ہوتے ہیں کئے مسنون
مسئلہ کھلا چاہیے باننا کہ نکالنا بدعت
حقیقیہ کا خواہ اصلے ہو خواہ و صفیہ ہو عام
سے کہ بدعت ہونا اس کا سبب حدین باننا
اور وقت مقرر کرنے نیون کے لازم آیا ہونا
تاخیر دینے موقع اور کے مقدمہ ہتمام اور
اہتمام میں اور سہی طرح جانتا سبب قرب
خدا کا دالت کرتا ہے سپر کہ بدعت مذکور
صاحب اس کا کامون دین میں داخل
کرتا ہے اور آخرت میں اس کو۔

نافع پیدا کر دے اور دنیا اور احوال پر صفا حق
 یا امور میں برکت میثمارد و این عقدا
 بدو طریق حادث میشود اول آنکه این امر را
 من السد دانند یعنی چنان عقدا کنند کہ حق
 جل علا خود این را در امور دینیہ و دنیویہ
 گزرا نیدہ و منفعت معاد یہ در و بخشیدہ
 و جالب صنایع و مقرر فرمودہ و محل نزول
 برکات خود قرار دادہ و این عقیدہ بخند و
 بہم میرسد اول آنکہ ادعا محض بلا دلیل
 بر روی کار آرد و بجز دینہ زورے
 در پے اثبات آن شود کہ من بہین میدا تم
 یا بہین میگویم یا نزد من بچنین است یا در
 ذہن من بچنین منقش شدہ است ہرگز
 از آن باز نخواستہ ام آمد اگرچہ دلیل بران قائم
 نشود و این افتراء علی السد است و فستراء
 کذب در مقدمات دینیہ و آن از اربع قبایح
 است و اشنع شنایع و صاحب آن از
 در گاہ حضرت حق مردود است و از بار گاہ
 او تقاضای مطر و دینا بچہ حق جل علا در سورہ
 بقرہ میفرماید بَايْنَهُمَا النَّاسُ كُلُّهُمْ جَمْعًا
 فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَلَبًا وَلَا تَتَّبِعُوا
 خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمُ عَدُوٌّ
 مُّبِينٌ ۝ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ

مفید جانتا ہے اور دنیا میں اس کو سبب امتداد
 خدا یا باعث خیر اور برکت کا گنتا ہے اور یہ عقدا
 دو طرح پیدا ہوتا ہے اول یہ کہ اس کلام کو جانب
 خدا سے جاننے یعنی الی عقدا کرے کہ حق تعالیٰ
 نے آپ اس کو کاموں دین میں داخل کیا ہے اور
 نفع آخرت اس میں بخشا ہے اور سبب امتداد
 مقرر فرمایا اور جگہ اور ترے برکتوں اپنی کے
 مقرر کرے اور یہ عقیدہ کہی طرح حاصل ہوتا ہے
 پہلے یہ کہ دعویٰ محض بلا دلیل ظاہر کرے اور
 جبر اور سینہ زورے کے در پے ثابت کرے اور
 ہووے کہ میں یوں ہی جانتا ہوں یا یوں
 کہتا ہوں یا نزدیک میرے سبب ہے یا بجز
 ذہن میرے کے سبب نقش کیا گیا ہے ہرگز اس
 سے باز نہ آؤ نگاہ اگرچہ کوئی دلیل سپر قائم نہو اور
 یہ بہت بے ایمان باندہ خدا پر ہے اور افتراء اور جھوٹ
 مقدمہ دین میں بدترین قباحتوں سے ہے اور بد
 برائیوں سے اور خدا و خدا در گاہ خدا سے مردود
 اور بار گاہ الہی سے راندہ گیا جیسا کہ حقیقہ سورہ
 بقرہ میں فرماتا ہے ترجمہ آیتہ شریفہ
 اے لوگو کہاؤ جو کچھ زمین میں ہے حلال کہیں
 اور نہ پیردے کرو قدموں شیطان کی تحقیق
 وہ تمہارا دشمن ہے ظاہر سوا اس کے نہیں کہ
 حکایت یہ ہے ساتھ برائے اور بھیجائے

وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَقْلُمُونَ
 و در سورہ النعام میفرماید وَحَرَّمَ الْجَهَنَّمَ
 لَا يَنْظُمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بَيْنَ عَذِيبَيْنِ
 النِّعَامِ حُرْمَتَ ظُهُورِهَا وَالنِّعَامِ لَا
 يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءٌ عَلَيْهِمْ
 سَجَرْتُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ وَقَالُوا
 مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ
 لِّذُكُورِنَا وَنَحْنُ عَلَىٰ أَزْوَاجٍ ۚ وَإِنْ يَكُنْ
 مَيْتَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ ۚ سَيَجْزِي نُهُمُ
 وَصَفُهُمْ أَنَّهُمْ حَكِيمٌ وَعَلِيمٌ ۝ قَالُوا خَسِرَالَّذِينَ
 قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا
 مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا
 وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ۝ و در سورہ اعراف
 میفرماید رَادُّوهُمُ إِلَىٰ جَنَّةٍ ۚ وَتِلْكَ أَوَّلُ
 عَلَيْهِمُ آبَاءُ ۚ قَالُوا لَوْلَا قَوْلُ اللَّهِ
 لَا يَأْمُرُ بِإِثْمٍ ۚ وَإِنْ تَزُوتَ عَلَى اللَّهِ
 مَا لَا تَقْدِرُ ۚ و در سورہ یوسف
 قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَجَى الْفَوَاحِشِ مَا ظَهَرَ
 مِنْهَا وَمَا بَعْدَ ۚ وَالْبَلَاءُ شَرٌّ وَالْبَغْيُ بِغَيْرِ
 الْحَقِّ ۚ وَأَنْ تَشْرَبُوا ۚ بِإِذْنِ اللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ
 ۚ رَحْمَانًا ط ۚ وَارْتَدَّ عَنْهُمْ يَوْمَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا
 تَعْلَمُونَ ۝ و در سورہ یوسف میفرماید وَلَا
 تَقُولُوا لِمَا سُبِّحَ السِّتْرُ الْكُذِّبُ

اور یہ کہ کہو اللہ پر جو کچھ نہیں جانتے اور سورہ
 انعام میں فرماتا ہے۔ اور کہتے منع ہے نہ کہا کہ
 اسکو مگر حکوم جاہلین اپنے خیال پر اور بعضے موسیٰ
 کے پیٹھ پر چڑھنا منع نہیں دیا ہے اور بعضے موسیٰ
 کے فوج پر ظلم نہیں لیتے اللہ کا اوپر جوٹ باندھ کر
 وہ سزا دیگا انکو اس جوٹ کی اور کہتے میں جو ان موسیٰ کی
 پیٹ میں ہو سوزنا ہماری مرد کہا وین اور حرام ہی ہمارا
 عورتونکو اور جو مردہ ہو تو اس میں شریک ہونہ
 سزا دیگا انکو ان تقریروں کے وہ حکمت الہیہ پر
 تحقیق نقصان میں آئے جنہوں نے قتل کیا اولاد نبی
 نادانی سے بن بھی اور حرام کیا جو روزی دی تھی انکی
 جوٹ باندھ کر خدا پر تحقیق گمراہ ہوئے اور نہ انکی اور نہ
 اور سورہ اعراف میں فرماتا ہے ترجمہ آیت اور جب
 ان کو باہات بیاہئے کے تو کہتے میں باہات نہیں ہے
 اپنے باپوں کو راہ عدلے حکم کیا ہے ہکا کہہ نہیں کہ
 اللہ نے حکم کرنا ہے ساتھ ہیچا کے کے آیا کہتے ہمارا
 اللہ پر جو نہیں جانتے۔ اور اسی سورہ میں فرماتا ہے
 ترجمہ آیت کہہ تو سو اس میں نہیں حرام کیا ہے پروردگار
 میرے لئے جو باتیں کہ جو بظاہر میں اوتس اور جو پوشیدہ
 اور نہ اور بغاوت۔ حیا اور یہ کہ شریک کر وساتہ اللہ
 اور یہ کہ یہاں کی ساتہ اس کے دلیل اور یہ کہ کہو
 اللہ پر جو نہیں جانتے۔ اور سورہ نحل میں فرماتا ہے۔
 ترجمہ آیت اور کہو تم اسچیز کو کہ وصف کرتے ہیں ظاہر تھا کہ

هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِيَعْلَمُوا عَلَى اللَّهِ
 الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَقْعُرُونَ عَلَى اللَّهِ
 الْكَذِبَ لَا يَفْعَلُونَ ۝ وَرَسُولُهُ قَصَصُ
 مِيفَرَايِدُ قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
 هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا أَتَّبِعُوهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ
 فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّهُمْ
 لَا يُفْعَلُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِنْ
 أَنْ يَتَّبِعَ هَوَاؤَهُ يَغْيِرْ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ
 اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ وَرَسُولُهُ
 زَمْرِيفَرَايِدُ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى
 اللَّهِ وَجُودَهُمْ مَسْئُودَةٌ أَلَيْسَ فِي
 جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ۝ وَرَسُولُهُ
 صَف مِيفَرَايِدُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى
 عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى
 الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ
 وَأَخْرَجَ مُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ
 نَبِيٍّ بَعَثَهُ اللَّهُ فِي أُمَّتِهِ قَبْلِي إِلَّا كَانَ
 لَهُ مِنْ أُمَّتِهِ خَوَارِيقٌ وَاصْحَابٌ يَكُونُ
 يَأْخُذُونَ بِسُنَّتِهِ وَيَقْتَدُونَ بِأَمْرِهِ
 ثُمَّ أَتَاهَا تَخْلُفُ مِنْ بَعْدِهِمْ خُلُوفٌ
 يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ وَيَفْعَلُونَ مَا لَا
 يُؤْمَرُونَ فَمَنْ جَاهَدَهُمْ

یہ حلال ہے اور یہ حرام تاکہ بتان کر خدا پر جوٹا
 تحقیق جو لوگ کہ بتان کر تے ہیں خدا پر جوٹا نہ خلا
 پاؤں گے۔ اور سورہ قصص میں فرماتا ہے ترجمہ
 کہہ ٹولا کوئی کتاب اللہ کے پاس جو ان دونوں سے
 بہتر ہو چلو نہیں اوپر اگر تم سچے ہو پس اگر نکر لاؤں
 تیرا کہا پس جان تو کہ وہ جلتے ہیں اپنے خواہشوں
 اور کون گمراہ زیادہ ہے اوس سے جو چلے اپنے خواہش
 بغیر ہدایت کے اللہ سے بیشک اللہ راہ نہیں دکھاتا
 ہے ظالمون کو۔ اور سورہ زمر میں فرماتا ہے ترجمہ
 دیکھو گاتو اذکو کہ جوٹ بائد ہے اللہ پر ہونداونکے
 سیاہ ہونگے کیا نہیں ہے دوزخ ٹھکانا بکر انہو کو
 اور سورہ صف میں فرماتا ہے ترجمہ اور کون
 ظالم زیادہ ہے اوس سے جو جوٹ بائد ہے اللہ
 اور وہ بلایا جاتا ہو طرف اسلام کے اور اللہ راہ
 راہ دکھاتا قوم ظالمون کو۔ اور بخانی یہ حدیث مسلم
 ابن مسعودی ترجمہ حدیث کہا فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ
 وسلم نے نہیں ہے کئے بنے کہ بیجا ہوا ہو سکون پیغمبر
 اوس کے کے پہلے مجھے مگر تھے واسطے اوس کے ہمت اوسکی
 سے دوست اور پار کہ پکڑتے تھے طریقہ اوس کا اور
 جلتے تھے اوس کے حکم پر پھر تحقیق پیچھے آتے ہیں بعد ازاں
 پیچھے آئنا لے کہتے ہیں جو کچھ نہیں کرتے اور کرتے
 یہ نہیں حکم کیے گئے پس جس سینی جہاد کیا اونسے
 ✽ ✽ ✽ ✽ ✽ ✽

بیدہ فہو مومن ومن جاہدکم
 بلسانہ فہو مومن ومن جاہدکم بقلبہ
 فہو مومن ولیس وراء ذلک من الامان
 حبة خردل واخرج البخاری عن ابی
 ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کل امتی یدخلون الجنة الا من
 ابی قیل ومن ابی قال من اطاعنی دخل
 الجنة ومن عصانی فقد ابی واخرج
 صحیح السنۃ فی شرح السنۃ عن عبد
 بن عمر وقال قال رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم لا یومن احدکم حتی ینکح
 ہواہ تبعاً لما جئت بہ و دیگر آیات اتفاق
 کثیرہ برہین معنی دلالت میدارد یعنی
 بر تقبیح حال کسیکہ بنا بر مجرد اتباع ہوائی
 قلبہ بدون استشہاد بدلیلے و احکام
 الہیہ دخل بہ و بادعائے محض و تحکم بحت
 بتعلق رضا الہی یا سقوط او تعالیٰ بخیر
 حکم نماید و مدار تشیع درین باب ہمین است
 کہ بدون متکثر دلیل درین واد پر ہو
 بسے چرب سانی در کار خانہ ربانی قدم
 نہد گو کہ بر بطلان آن ہم دلیلے قایم
 اندہ باشد و لهذا در مقام تشیع ہمین
 اثباتیہ و ردیہ اکتفون علی اللہ

ساتھ ساتھ اپنے کے پس منہ مسلمان ہے اور جسے
 کیا اور نے ساتھ زبان اپنی کے پس منہ مسلمان ہی
 اور جسی جہا دیکھا اور نے ساتھ دل اپنی کی پس منہ مسلمان
 ہے اور نہیں ہی سوا اسکے ایمان سے برابر دانہ راکی
 اور بخالی بچا کے یہ حدیث ابو ہریرہ کہا فرمایا پیغمبر خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام امت میری دخل ہو گے
 جنت میں مگر جس نے انکار کیا کہا گیا کہ کسے انکار کیا
 نہ فرمایا کہ جس نے فرمان برداری کی میری دخل ہو گا
 اور جس نے نافرمانی کی میرے پس منہ مسلمان
 کیا اور بخالی السنۃ نے شرح سنۃ میں عبد اللہ ابن
 سے کہا کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں
 مسلمان ہوتا کوئی تمہارا یہاں تک کہ ہودی خواہش کرے
 تابع واسطی او پیچ کر کے کہ لایا میں او سکو اور اور اتین
 حدیثیں بہت او پر اسے معنون کے دلالت رکھتی ہیں
 او پر برائی حال او شخص کے کہ فقط واسطی ہودی خواہش
 بد کے بے گوہی کسی دلیل کی حکام الہی میں دخل دیکو
 اور ساتھ دعویٰ محض اور حکومت صرف کے متعلق
 کرنے رضای خدا یا غضب کے کہے خبر پر حکم کرے
 مدار بر اسکا سباب میں ہی ہے کہ بغیر متکثر دلیلے
 دلیل ہی اس جنگل ہونک میں ساتھ کوشش جزا
 کے کارخانہ الہی میں قدم رکھی اگر چہ او پر بطل ہوئے
 اسکے ہی دلیل قایم ہونی ہو اسلئے مقام طعن میں ہی
 کلمہ فرمایا ہے ترجمہ آیت آیا کہتے ہو اللہ پر

مَا لَا تَعْلَمُونَ تَهَٰؤُنَ كَلِمَةٍ اَلْقَوْلُونَ عَلَى اللّٰهِ
خِلَافَ مَا اُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَقِّ شَرِيفٍ رَاقِعٍ
مَرْدِيدٍ وَتَفْعَلُونَ مَا لَا بُرْءَ لَكُمْ فِيهِ
تَهَٰؤُنَ كَلِمَةٍ وَتَفْعَلُونَ مَا يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَتَجْهَرُونَ
تَهَٰؤُنَ اَزْوَاجُهُمْ سَيِّدِنَ عَقِيدَهُ مَذْمُورَهُ
اتِّبَاعُ تَحْمِينِ عَقْلِي سِتٍّ اَعْنِي حَسَنُ قَبْرِ بَعْضِهِ شَبَابُ
يَا مَنَافِعَ وَمَضَارَّ اَنْ دَرِ بَعْضُهُ اَحْيَا اَنْ بَنَا
تَجْرِبَهُ يَابَنَابِرَ نَظَرِ بَقَرَا اَيْنَ يَابَنَابِرَ اَلْاَنْ
بِرَّ عَقْلٍ اَصْحَحُ مِثْلُ دَلِيلِ عَقْلٍ بَنَابِرَ صَوْنِ
مَوْءِدُ كَوْرَانِ شَيْءٍ اَوْ رَسَالَتِ ضِيَا
حضرت حق یا مسخوطات او تعالے حسب
تحمین خود منکامی گرداند که فلان چیز
چنین و چنان منفعت می بخشد پس باید که
متعلق رحمت حق و مقبول عند الله و محل
نزول برکات او باشد و یا چنین چنان
مضرت می رساند پس باید که متعلق
سخط او تعالے و مردود عند الله
و مورد لعن او باشد پس صاحب آن
بدون مراجعت بکتب الهی ملینا می
اعتماد بر تحمین عقلمای مقتضای
حکم نماید و همین حکم مذکور را خصل اتباع
الراے و اتباع انظمن میگویند و آن در
امور معاشیه نهایت کار آمدنی است و در

جوانین شجاعت نهیه کلمه آیا کہتے ہوں اور خلاف
جو نازل کیا گیا ہے پھر اور سب طرح حدیث ترقیب
آیا ہے ترجمہ حدیث کہ کرتے ہیں جو نہیں حکم کئے گئے
نہیہ کلمہ - کرتے ہیں وہ چیز کہ منع کئے گئے ہیں اور
اور وجہ دوسرے وجوہ ہم پہنچنے عقیدہ مذکور سے
پروے اندازہ عقل کے ہے یعنی بھلائے اور مبراہی
بعض چیزوں کی یا نفع اور ضرر اور بگا بعض وقوت میں
سبب تجربہ یا بنظر قرینوں کے یا مانند اسکے عقل پر
وضع ہوتی ہی پس عقل سبب وضع ہونے ذکر فرما
اوپر کورٹے مضمون خدا تعالے یا غضب اس کی از
موافق اندازہ اپنے کے دخل کرتے ہے کہ فلانی چیز
ایسا ایسا منفعت دیتی ہی پس چاہیے کہ متعلق
رضا مند خدا اور مقبول عند الله اور جگہ او ترنے برکتوں
اس کے کا ہو یا کہ ایسا ایسا مضرت پہنچاتے ہے
پس چاہیے کہ متعلق بغضب پروردگار اور مردود
نزدیک خدا کے اور جگہ پڑنے لعنت اس کی کا
پس صاحب اور کا بغیر رجوع ساتھ قرآن شریف کے
بلکہ فقط بسبب اعتماد او پر اندازہ عقل
تعمدے اس کے حکم کرتا ہے اور
اسے حکم مذکور کو اکل اور پیسہ عقل
اور گمان کے کہتے ہیں اور بھیہ
کاموں دنیا میں نہایت کار آمد ہے
اور کاموں

اور دینیہ بغایت مردود و خیر حق حال
 در سورہ النام میفرماید قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ
 مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُمْ لَنَا اِنْ تَشَاءُونَ
 اِلَّا الظَّنَّ وَاِنْ اَنْتُمْ اِلَّا تَخْرُصُونَ
 و در سورہ زخرف میفرماید وَقَالُوا لَوْ
 شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَا هُمْ مَا لَهُمْ
 بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ اِنَّهُمْ اِلَّا يَخْرُصُونَ
 اَمْ اَتَيْنَهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ يَدَّ
 مُسْتَسْكِنُونَ و در سورہ ذاریات
 میفرماید قُلْ اَنْتُمْ رَاٰهُنَا صَوْنِ الدِّينِ
 فِي عَمْرٍ سَاهُونَ و آخر جہ الترمذی
 و ابن ماجہ عن ابی ثعلبہ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بَلِ اسْمِرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَتَنَاهَوْا
 عَنِ الْمُنْكَرِ حَتَّى اِذَا رَاَيْتَ هَوًى
 مُتَبَعًا وَشَيْئًا مَطَاعًا وَدُنْيًا مُؤْتَرَةً
 وَاجَابَ كُلِّ ذِي رَاٰی بِرَاٰیہ
 وَرَاَيْتَ اَمْرًا لَا بُدَّ لَكَ مِنْهُ فَعَلَيْكَ
 نَفْسُكَ وَدَعِ اَمْرَ الْعَوَامِ وَاخْرِجِ
 الترمذی و ابوداؤد عن جندب
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ فِي الشُّرَارِ بَرَاءً
 فَاصْدَبَ وَتَدَّ اَخْطَا و آخر جہ الترمذی

کامونین میں نہایت مردود و جیسا کہ تحتہالی سورہ
 النام میں فرماتا ہے ترجمہ آیت کہہ تو آیا ہے تمہارے
 پاس علم سے پس نکالو تم اسکو واسطے ہمارے نہیں پرے
 کرتے تم مگر گمان کی اور نہیں ہو تم مگر اٹکل کرتے اور
 سورہ زخرف میں فرماتا ہے ترجمہ آیت اور کہا کافرو
 نے اگر چاہتا اللہ نبوت جتے ہم انکو نہیں ہے انکو ساتہ
 اسکے علم نہیں ہیں وہ مگر اٹکل کرتے آیا دے ہے مجھے
 انکو کتاب پہلے اس سے پس ساتھ دوسکی اسکی کچھ
 والے ہیں۔ اور سورہ ذاریات میں فرماتا ہے ترجمہ
 آیت ماری گئے اٹکل کر نیوالے وہ جو غفلت میں بہل
 رہے ہیں۔ اور بخلا ترمذی اور ابن ماجہ نے ابی
 سے ترجمہ حدیث کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 بلکہ حکم کرو تم ساتھ معروف کے اور منع کرو بری باتوں
 سے یہاں تک کہ جب دیکھے تو خواہش تابعدار کے
 گئے اور بخل اطاعت کیا گیا اور دنیا اختیار کے گئے
 اور خوش ہونا ہر صاحب عقل کا اپنے عقل پر
 اور دیکھے تو اوس کام کو کہ ضرور ہے واسطے
 تیرے اوس سے پس بچا تو اپنے جان کو اور
 چھوڑوے کام عوام الناس کو اور بخلا ترمذی
 اور ابوداؤد نے جندب سے ترجمہ حدیث
 کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس نے
 کہا بچ مت ان کے اپنے عقل سے اور بچنا
 مطلب کو پس تحقیق خطا کی۔ اور بخلا ترمذی

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اللَّهُ عَلَيْهِ سَلَّمَ مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ
 قَلْبُكَ تَبَوَّأَ مَقْعَدًا مِنَ النَّارِ وَازْوَاعُ عَظِيمٍ
 وجوہ تخرین مذکور کہ مورث سون عقلی مشو
 اتباع رواج قدیم است یعنی ہر گاہ کہ حجتی
 چیز پر کہ از مدت مدیدہ در میان عوام و
 خواص مروج گردیدہ و بشیوع آن قرون
 متوالی منقضی شدہ پس ہر چند دلیلے
 از دلائل منزله سماویہ پر آن مبنی باشد
 اما استمرار و شیوع آن عمل باین امر نہ
 طولیہ در میان عقلا و فاضلین بدون
 اصل عقل و عقل اورست بعد مینماید باین
 حکم مینماید کہ فلان عمل از مریضیات حضرت
 حق است و موجب برکات او تعالی
 و الا بقاء او برین مرور دہور صورت
 مبنی ببت قدما ہی عقل اور قبول نمیکرد
 بلکہ حق جل و علا بمقتضائے حکمت خود
 اور برہم میزد و اکابر سلف برین
 رد میکردند و این کلام سر اسر طیل است
 و از اصل مردود بلکہ در باب اثبات
 تعلق رضائے حضرت حق یا سخط
 او تقالے بنسبت چیزے یا از کلام
 الہی کتاب سنزل میاید یا از کلام

ابن عباس سے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 جس کہ مبنی کہا تو زمین اپنی عقل سی پس ٹھکانا اپنا
 مقرر کرے و ذر خمین - اور بڑی وجہوں اندازہ فکر
 کے گئے سے کہ سبب اچھا جاننے عقل کا ہوتے ہے بڑے
 رواج قدیم کے ہے یعنی جو وقت کہ دیکھتا ہے کہ
 چیز کو کہ مدت دراز سے در میان سب عام خاص کس طرح
 ہو رہے ہے اور اس کے شہرت کو سالہا ہی دراز
 گزرے پس ہر چند کوئی دلیل و سیلون نازل کی کہ
 آسمانی سے اوپر نہیں پاتا مگر گذرنا زمانہ دراز
 اور جاری رہنا اور سکام کا ان زمانوں دراز میں
 در میان عقلمندوں اور سمجھداروں کے بے اصل
 محکم کے اس کے عقل میں بعید و کہانی دیتا ہے
 اس کے حکم کرتا ہے کہ فلان کام مریضیات حضرت حق
 اور سبب برکتوں اس کے کا ورنہ باقی رہنا اس کا
 اس قدر گذرنے زمانہ پر صورت نہ پکڑنا اور قدیمی
 عقلی لوگ اس کو قبول نہ کرتے بلکہ حق تقالے کہ
 بزرگ اور بلند تر ہے بمقتضائے حکمت اپنے کے
 اس کو برہم کرتا... اور بڑے اگلے اس کو ذکر کرنا
 اور یہ کلام سر اسر طیل ہے اور بڑے رد کیا گیا بلکہ
 بیج مقدمہ ثابت کرنے رضا مقتضائے غضب
 اس کے بنسبت کے پسند کے یا کلام
 سے آیت نازل کے ہوئے چاہے
 یا کلام -

معصوم حدیث مسلسل چنانچہ حق جل
 علا ورسورہ الغام میفرماید سَيَقُولُ
 الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا
 وَلَا آبَاءُنَا وَلَا حُرُمَنَا مِنْ شَيْءٍ
 كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
 حَتَّى دَاخَرُوا آبَاءَهُمْ قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ
 مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُمْ لَنَا أَنْ نَتَّبِعُونَ
 إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَتَيْنَاهُ إِلَّا تُخْصِنُونَ
 قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَا
 أَجْمَعِينَ قُلْ هَلُمْ شُهَدَاءُ كَمَا الَّذِينَ
 يَشْهَدُونَ إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا
 ورسورہ اعراف میفرماید وَإِذَا قِيلُوا
 فَاحِشَةٌ قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا
 وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ
 بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا
 تَعْلَمُونَ ورسورہ یوسف میفرماید
 يَا صَاحِبَةَ السِّبْخِ اارْبَابُ مُتَفَرِّقُونَ
 خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ مَا تَعْبُدُونَ
 مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا
 أَنْتُمْ وَآبَاءُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا
 مِنْ سُلْطَانٍ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ ط
 ورسورہ شعراء میفرماید وَاتْلُ عَلَيْهِمْ
 نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ

پیغمبر سے حدیث مسلسل جیسا کہ حق تعالیٰ سورہ الغام
 فرماتا ہے ترجمہ آیت قرین ہے کہ کہیں گے وہ لوگ جو
 شرک کرتے ہیں اگر چاہتا اللہ نہ شرک کرتے ہم اور
 نہ باپ ہمارا اور حرام کرتے ہم کچھ چیز ایسے ہے جو
 بائدا اور لوگوں نے جو ان سے پہلے تھے یہاں تک کہ
 حکم عذاب ہمارا کہہ تو کیا ہے نزدیک تمہارے کچھ
 علم پس نکالو اسکو واسطے ہمارے نہیں پرکرتے تم
 مگر گمان کی اور نہیں ہو تم مگر اٹھ کرتے کہہ تو
 اللہ کے ہے دلیل غالب پس اگر چاہتا اللہ تو کہتا
 تم سبکو تو کہہ باؤ کو اہوں اپنوں کو جو کہہ دیتے
 ہیں کہ تحقیق اللہ نے حرام کیا یہ۔ اور سورہ اعراف
 میں فرماتا ہے ترجمہ آیت اور حقیقت کرتے ہیں
 کچھ بھیا کہتے ہیں یا یا ہم نے سپر باپوں اپنوں کو
 اور اللہ نے حکم کیا ہے سبکو ساتھ اس کے کہ تحقیق اللہ
 نہیں حکم کرتا ساتھ بھیا کے آیا کہتے ہو تم اللہ
 جو نہیں جانتے۔ اور سورہ یوسف میں فرماتا کہ
 اے مصاحب میرے بندی خانہ کے آیا خدا متفرق ہوں
 ہیں یا اللہ ایک غالب نہیں پوجتے تم سوا خدا کے
 مگر نام ہیں کہ نام رکھے ہیں تم نے اور باپوں تمہارے
 نے نہیں نازل کی اللہ نے سپر کوئے دلیل نہیں
 حکم مگر واسطے اللہ کے۔ اور سورہ شعراء میں فرماتا
 ہے۔ ترجمہ آیت اور پرہ تو اپر خراب ہم کے
 وقت کہا واسطے باپ اپنے ارقوم اپنے کے

مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا نَعْبُدُ
أَصْنَامًا تَنْظُرُ لَهَا عَاجِلِينَ قُلْ كُلُّ
شَيْءٍ مَعُونَتُهُمْ إِذْ تَدْعُوهُمْ هُمْ أَوْ يُنْفَعُونَ
أَوْ يُضَرُّونَ قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا
كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ قَالُوا أَفَأَنتُمْ مَالِكُهُمْ
تَعْبُدُونَ أَنْتُمْ وَأَبَاءُكُمْ لَا تَدْرُونَ
قَالَهُمْ عَدُوٌّ لِلَّهِ وَالرَّبِّ الْعَالَمِينَ
أَلَمْ يَخْلُقْنَا هُوَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ
لَقَمَانٌ مِمَّنْ فَرَّادٍ وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ
يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى
وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ
اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ
مَا وَجَدْنَا عَلَيْنَا آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كُنَّا
الشَّيْطَانُ بِذُنُوبِهِمْ إِلَى جَنْبِ الْمَعِينِ
وَدُرُورُهُ زُخْرُفٌ مِثْرَامٍ وَقَالُوا
لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاكُمْ مَا لَكُمْ
بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْمُصُونَ
أَمْ أَنْتُمْ نَارُكُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلُ فَهُمْ
بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا
آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ
مُقْتَدُونَ وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا
مِنْ قَبْلِكَ فِي قَوْمٍ مِثْلِهِ نَذِيرٌ
إِلَّا قَالَ مُتَوَدِّعٌ هَٰذَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا

کیا پوجتے ہو تم خدا کی کہا پوجتے ہیں ہم بتوں کو
پس انہوں نے کہا ہاں اس میں سے کچھ پوجتے ہیں کہا کیا
سننے پر ہم جب پوجتے ہو ان کو یا نفع دیتے
ہیں ان کو یا ضرر پہنچاتے ہیں کہا بلکہ پایا ہم نے ان
اپنے کو کہ ایسا کرتے تھے کہا یا دیکھتے ہو تم جو کچھ
پوجتے ہو تم اور باپ تمہارے اگلے پس تحقیق وہ
ہیں میرے گمراہ و گمراہ جہان کا جس نے پیدا کیا مجھ
پس وہ راہ دکھایا مجھ کو - اور سورہ لقمان میں
ہے - اور بعض لوگ لڑتے ہیں بیچ اللہ کے بغیر
اور بے ہدایت اور بے کتاب و شن کے اور جب
کہا جاتا ہے ان کو پیروی کرو اور پیغمبر کے جو احکام
خدا نے کہا بلکہ پیروی کرتے ہیں ہم اور پیغمبر کے
کہ پایا اور پیغمبر اپنے باپوں کو یا اگر ہو شیطان کو ملتا
ان کو طرف عذاب و دوزخ کے - اور سورہ زمر
میں فرماتا ہے - ترجمہ آیت اور کہا انہوں نے
اگر چاہتا خدا پوجتے ہم ان کو نہیں ہے ان کو سنا
اس کے علم نہیں ہیں مگر اکل دھڑلاتے آیا دی ہے
مجھے ان کو کتاب پہلے اس سے پس وہ ساتھ
اس کے تک پڑتے ہیں بلکہ کہا کہ تحقیق پایا ہم
باپوں انہوں کو اور پر ایک شے ہے اور ہم و پر
ان کے کے راہ دکھائے گئے ہیں اور ہم بطرح
نہیں پہنچا ہم پہلے تجھے ہیج کیسے پتہ نہ رہے
دراں والا کہ اسراروں ان کی کی بجھتے یا نہ پہنچتے

عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ
 قَالَ أَوَلَوْ جِئْتُكُمْ بِآيَاتٍ مِّمَّا وَجَدْتُمْ
 عَلَيْكُمْ آبَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّمَا بَرَاءَةٌ لِّكُمْ
 بِهِ كَافِرُونَ هَ فَانْتَقِمْنَا مِنْهُمْ فَانْظُرْ
 كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ۝
 ودر سورہ احقاف سبفر ماید ایشو فی
 یکتا ب من قبل هذا اوانارہ من
 علیم ان کنتم صادیقین ۝ ولاحج
 الترمذی عن عمرو بن عوف
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ إِنَّ الدِّينَ أَبْدَاءُ عَرَبِيًّا وَ
 سَعِيدٌ مَكِّيًّا بَدَأَ فَطَوَّلَ لِلْعَرَبِ
 وَهُمْ الَّذِينَ يُصْلِحُونَ مَا أَفْسَدَ
 النَّاسُ مِنْ بَعْدِي مِنْ سُنتِي وَ
 أَخْرِجَ الْبَيْهَقَةَ فِي شُعْبٍ لَا يَمَانِ
 عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يُوشِكُ أَنْ يَأْتِيَ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ
 لَا يَبْنِي مِنْهُ إِلَّا سَلَامٌ إِلَّا اسْمُهُ
 وَلَا يَبْقَى مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا رُسْمُهُ
 مَسْجِدٌ عَامِرٌ وَهِيَ خَرَابٌ مِنَ
 الْهَدَايَةِ عُلَمَاءُ هُمْ شَرُّ مَنْ تَحْتَ
 أَرْبَعِ سَمَاءٍ مِنْ عِنْدِهِمْ تَخْرُجُ

او پر ایک مذہب کے اور تحقیق ہم او پر قدموں اوٹنے کے
 پر گرتے ہیں کہا اگر لایا ہوں میں تمہارا پس یاد رہے
 اس کے جبر پایا متنے اپنے باپوں کو کہا تحقیق ہم سنا سنا
 کے کہ بھیجے گئے ہو تم کافر ہیں پس بد لایا میں نے اونی
 پر دیکھ کیسا تھا انجام جہنم انیوالون کا۔ اور سورہ
 احقاف میں فرماتا ہے ترجمہ آیت لاؤ تم میری پسر
 کتاب پہلے اس سی یا کوئی دلیل علم سے اگر ہو تم بچ
 اور نکال ترمذی فی عمرو بن عوف سے ترجمہ حدیث
 کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 تحقیق دین شروع ہوا ہے غریب غنیمت
 ہو جائے گا حبسیا کہ شروع ہوا ہے پس
 خوشوقت ہو واسطے غریبوں کے اور وہ وہ
 میں کہ اصلاح کرتے ہیں جو کچھ بگاڑ گیا ہے لوگو
 نے میرے بعد میرے سنت سے اور نکالا ہے
 بیہقہ نے شعب لایمان میں حضرت علی رضی اللہ
 سے۔ کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 قریب ہے کہ آوے گا اوپر آدمیوں کے زمانہ
 یا کہ نہ باقی رہیگا سلام سے مگر نام اسکا
 اور نہ باقی رہیگا قرآن سے مگر لکھا ہوا اسکا
 مسجدین آباد ہوں گے اور وہ خالے ہوں گے
 ہدایت سے علما اونکے بدتر ہوں گے
 نیچے روئے آسمان کے اونہیں میں
 سے نکلے گا۔

الْفِئْتَةُ وَفِيهِمْ كَعُودٌ وَادَّجِلَهُ سَحَابَانِ
 قِيَاسُ نَاقِصٍ سِتٍّ يَعْنِي حَيْزُ يَكِيهِ دَرِ شَرِّعٍ
 وَارِدٌ شَدِيدٌ بَاشِدٌ وَابْنُ شَخْصٍ حَيْزُ يَكِيهِ
 كَمَا شَابَهُ اَوَسْتُ دَرِ بَعْضِهِ اَوْ صَافٍ دَرِ عَقْلِ
 نَاقِصٍ خُودِ نَظِيرِ اَنْ تَرَارِ دَادَهُ حَكْمُ حَيْزِ اَلَا
 بَرِّغِي سَرِ مَآثُورِ جَارِي نَمَائِدِ وَابْنِ قِيَاسِ
 رَاهِ ضَلَالَتِ سِتٍّ وَدَخَلَ وَادُونَ اَنْ
 اَحْكَامِ وَبَيْنِهِ مَرْدُودِ جَانِحِ حَقِّ جَلِّ اَعْلَا
 حَرِّ سُوْرَةِ بَقَرِ مِثْرَ مَا يَدُ الْاَلْدِيْنِ يَا كَلُوْنَ
 اَلْاَلْبَاوَا لَا يَفْقَهُوْنَ اَلَا كَمَا يَفْقَهُوْنَ
 اَلَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ
 ذَلِكُ يَا كَلُمُ قَالُوْا اِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ
 اَلرِّبَاوَا وَاحْلَ اَللّٰهُ الْبَيْعُ وَحَرَّمَ
 اَلرِّبَاوَا وَازْجَلَهُ وَجْهٌ مَذْكُورٌ اَفْرَاطُ دَرِ اَمُو
 دِيْنِ سِتٍّ يَعْنِي مَعِي بَنِيْدِ حَيْزِ يَكِيهِ دَرِ شَرِّعِ
 ثَابِتِ شَدِيدِ وَشَارِعِ بَرِّ سُوْكَ اَنْ عَنِيْبِ
 مَمْدُودِ وَمَحَامِدِ وَمَنَافِعِ اَنْ ذَكَرَ شَرِّعُ مَمْدُودِ
 اِلْسِ اَنْ شَخْصِ اِيْنِ ظَنِّ بَهْمِ مِيرِ سَدِ كِ
 اَبَرِّ قَدَرِ كِ دَرِ اَنْ اَفْرَاطِ كِرْدِ شُدِ مَآفَقِ
 مَحِ شَرِّعِ بَاوَعَا يَدِ مِيْكَرْدِ وَنُفْعَتِ اَخْرُودِ
 بَرِّ اَوَسْتَرِ مَتَرْتَبِ مِيْشُودِ وَتَوَجُّهِ رَحْمَتِ اَللّٰهِ
 اَلْسُوِيْ اَوَا قُوِيْ يِنِ بَاشِدِ وَبَرِّكَاتِ غَبِيْبِ
 بَرِّ اَنْ اَزِيْدِ نَزْوَلِ مِثْرَ مَا يَدُ اَحَالَا نَكِ هَرِّ حَيْزِ

فتنہ اور اونہیں میں پر چلا جاویگا۔ اور سب نیک
 سچے گئے کاموں مذکور سے قیاس ناقص سے یعنی ایک
 کہ شریع میں وارد ہوئی ہو اور یہ شخص دوسری چیز کو
 کہ مشابہ اس کے ہے بعضے وصفوں میں اپنی عقل
 ناقص میں مثل اٹھکا قرار دیکر حکم ایجنیز کا کہ شریع
 میں وارد ہوئے ہے غیر وارد ہوئی والی شریع میں
 ہی جاری کرے اور یہ قیاس اگر اس کے ہی اور داخل
 کرنا اور اس کا حکم دین میں رد کیا گیا ہے جیسے کہ
 حقائق سُوہ بقر میں فرماتا ہے ترجمہ آیت جو لوگ کہ
 کہتے ہیں بیاز نہیں اوتھنے کے قبروں سے مگر یہ
 کہڑا ہوتا ہے وہ شخص کہ خطیہ کر دیا اس کو شیطان چو کہ
 یہ اس سبب کہ کہا اور انہوں نے کہ سوا اس کے نہیں کہ
 بیچنا مانند بیاز کے ہے اور حلال کیا ہے اگر بیچنے کو
 اور حرام کیا سو کو۔ اور تمام وجوہ ذکر کے گئے سے
 زیادتی بیچ کاموں دین کے ہے یعنی دیکھتا ہے
 ایک چیز شرح میں ثابت ہوئے ہے اور شارع فی ان کے
 طرف رغبت دلائی ہے اور تعریفیں اور منفعت اس کے
 ذکر فرمائے پس اس شخص کو یہ گمان بہم پہنچا ہے کہ
 جقدر اس میں زیادتی کیجا وہ اس قدر بہتر سے شرع
 ہو گئے اور منفعت آخرت اس پر زیادہ مرتب
 ہو گا اور توجہ رحمت خدا کے طرف اس کے زیادہ ہو گئے
 اور برکتیں غیبیہ اس پر زیادہ نازل ہو گئے
 حالانکہ ہر چیز کے لئے۔

از امور دینیہ حدی بہت از حد و د کہ شارع
 آن امر را بہمان حد محدود ساخته و منع
 بہت از مواقع کہ شارع از اور آموغ
 نہادہ پس تعلق رضا حضرت حق و
 ترتب منافع اخرویہ و نزول برکات
 غیبیہ بر بہان تقدیر بہت کہ آن شیخ
 خود محدود باشد و در موقع خود واقع
 چنانچہ حق جل علاہ در مواضع کشیدہ
 از قرآن مجید میفرماید تِلْكَ حُدُودُ
 اللَّهِ وَمَنْ يُتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ
 نَفْسَهُ لَا وَدَّ اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْ يَسْتَرْفِعَ اللَّهُ
 عَنْهُمْ يَوْمَ لَا يُدْخِلُهُمْ فِي عَذَابٍ مُّهِينٍ
 و دارمی از طریق ابی ثعلبہ روایت کردہ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ قَرَضَ قَرَأَيْضَ
 فَلَا تُضَيِّعُوهَا وَحَرَّمَ حُرْمَاتٍ
 فَلَا تَنْتَهِكُوها وَحَدَّ حُدُودًا فَلَا
 تَعْتَدُوهَا باجماع تربیت دینیہ بر معاجہ
 جسمانیہ قیاس باید کرد و مجموع امور
 دینیہ را مثل ادویہ کشیرہ مختلفہ الاذرا
 و المتقادر تصور باید کرد کہ طبیب حاذق
 ہر دوائی را از ادویہ مذکورہ بوزن سنجے

کاموں دین سے ایک ہے حد و ن شارع کے احکام
 کو اوج کے ساتھ معین کیا ہے اور ایک موقع ہے
 سرحدوں شارع سے کہ اسکو اوج موقع میں لگا
 پس تعلق رضا الہی اور مرتب ہونا فائدوں آخر
 اور اترنے برکتوں فیض کا اوی صورت ہے
 کہ وہ چیز اپنے اندازہ پر ہو اور اپنے موقع پر
 چنانچہ حق تعالیٰ بہت جگہ قرآن شریف میں
 فرماتا ہے ترجمہ آیت یہ حدیں ہیں
 اللہ کے جو کئے تجاوز کرے حد و ن خدا سے
 پس تحقیق ظلم کیا اوسنے اپنے جان پر اور
 سورہ نار میں فرماتا ہے ترجمہ آیت اوجسے
 نافرمانی کے اللہ اور رسول اوسکیکے اور بڑا
 حد و ن اوسکے سے داخل کرینگے ہم اوسکو دوزخ میں
 رہیگا اوسمیں اور اوسکو ہے عذاب لت ذی والا۔ اور
 دارمی فی طریق ابی ثعلبہ روایت کیا ہے ترجمہ حد
 کہا فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی تحقیق اللہ فرمیں
 کہے ہیں فرائض پس ضایع کرواؤ نکو اور حرام کیا چیزوں
 حرام کو پس پیروی کرواؤ نکو اور مقرر کی ہیں حدیں
 پس نہ تجاوز کرواؤ نئے۔ خلاصہ یہ کہ تربیت دینی کو
 اوپر معاجہ جسمانی کی قیاس کرنا چاہیے اور تمام کاموں
 دین کو مانند دواؤں بہت کہ مختلف وزن اور مقدار
 میں ہوں تصور کرنا چاہیے کہ طبیب حاذق فی دواؤں
 دواؤں مذکورہ سے ساتھ ایک وزن کے۔

محمد و مساختہ و برای استعمال آن طریق معین
 از طبع و نفوس و نشوق و سقوط و دور و
 لعوق و لد و د و صناد و طلا و نطول و
 حمل و فرزند و حقنہ و شیا فہ و امثال
 مقرر فرمودہ و اوقات مخصوصہ از صبح
 و وقت نوم بر آن تعیین نمودہ و بتجدد
 و تقویت ہر روز و تبدل و می و تنقیہ گاہ گاہ
 حکم کردہ پس چنانکہ در معالجہ جسمانیہ تقریظ
 و افراط ہر دو در حق مرصع مضربست
 همچنین در معالجہ روحانیہ مدہ است و
 ہر دو در حق مکلف با قبول پس باید دانست
 کہ افراط اگر در بارہ اعتقادات و مقامات
 و وارادات و حالات متحقق شود آنرا غلو
 میگویند و اگر در باب علوم واقع شود
 آنرا تمقن میگویند و اگر در باب اخلاق
 و عبادات واقع شود آنرا رہبانیت
 و تشدد میگویند و اگر در عادات واقع
 شود آنرا تکلف میگویند و اگر در بارہ طہارت
 و نجاسات واقع شود آنرا وسواس میگویند
 و اگر در باب عدم محافظت مراتب سایل
 مقاصد یا اصول و فروع واقع شود یعنی
 سایل مثل مقاصد پیش نظر ہست خود
 دارد و مقاصد مثل سایل پس پشت خود

معین کیا ہے اور واسطے استعمال اوسکے ایک طریقہ
 جو شاذہ یا خیسانہ یا ناک میں ڈالنے یا سونگنے
 یا چھڑکنے یا چاٹنے یا سیکنے یا لپ یا طلا یا تریز
 اور فیلہ اور فرزندہ اور حقنہ اور شیا فہ سے اور نہ
 اسکے مقرر فرمایا ہے اور وقت خاص صبح اور وقت
 سونے کے اوسکے لئے معین کے اور ساتہ غذا اور
 تقویت کے ہر روز اور ساتہ دوا اور تنقیہ کے کچھ
 حکم کیا ہے پس جیسا کہ بیج علاج جسمانی کی کمی یا بادی ہونہ
 بیج حق بیمار کے مضر ہین سہیط علاج روحانی
 ہین سستے اور تاخیر بزیادتے دو نو بیج حق مکلف
 نامقبول ہین پس چاہیئے جانتا کہ زیادتے اگر بیج
 مقدمہ عقائد و دن اور مقامون اور حالات و وارادات
 کے ثابت ہو اوسکو غلو کہتے ہین اور اگر علم کے باب
 تھا و سکو تمقن کہتی ہین اور اگر اخلاق اور عبادت و عبادت
 اوسکو رہبانیتہ اور تشدد کہتے ہین اور اگر عبادت
 میں واقع ہو اوسکو تکلف کہتے ہین اور اگر
 باب پاکیزگی اور نجاست میں واقع ہو اوسکو
 وسواس کہتے ہین اور اگر بیج مقدمہ
 نہ نگاہ رکھنے مرتبوں اور وسیلون اور
 مقصدون یا اصول اور فروع میں
 واقع ہو یعنی وسیلون کو مانند مقصد یعنی
 پیش نظر ہست اپنے کا کہنے اور مقصد کو
 مثل وسیلون کے پس پشت اپنے۔

پس نسبت انداختہ در پی تحصیل علوم زواید
 کہ در مشایخ اخرویہ پیچ و خل منیدار و چنانچہ
 کہ میہ وَالْقَدْ عَلِمُوا الْمَنَاسِدَ لَهُ مَا لَكَ فِي
 الْاُخْرَةِ مِنْ خَلَاقٍ ہ بر آن دلالت
 سیدار و افتادہ اند اگرچہ در نفس الامر بعضی
 از ان علوم مآخوذ از شیاطین اند و بعضی
 از ملائکہ لیکن ہر گاہ کہ در امور اخرویہ
 دخل منیدار و نسبت ایشان ہمہ از قبیل الغیب
 و لاطائلست بلکہ سعی در تحصیل آن مضر و در
 ہمان سورہ میفرماید لَقَدْ اَنْتُمْ هٰؤُلَاءِ
 تَقْتُلُوْنَ اَنْفُسَكُمْ وَتَخْرُجُوْنَ فِیْهَا نِقَا
 مِنْكُمْ مِنْ دِیَارِهِمْ تَظَاهَرُوْنَ
 عَلَیْكُمْ بِالْاَشْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاِنْ
 یَاْتُوْكُمْ اُسَادِیْ تُقَادُوْهُمْ وَهُمْ مُحَرَّمٌ
 عَلَیْكُمْ اِخْرَاجُهُمْ اَفَنتُمْ مِّنْهُ بَعْضُ
 الْکِتَابِ وَتَکْفُرُوْنَ بِبَعْضِ فَنَمَآ
 جَزَاءٌ مِّنْ یَّفْعَلُ ذٰلِكَ مِنْکُمْ الْاُخْرٰی
 فِی الْحَیٰوَةِ الدُّنْیَا وَیَوْمَ الْقِیٰمَةِ یُؤْذَنُ
 اِلَیْ اَسَدِّ الْعَذَابِ یعنی وجہ نصرت
 مظلوم بر ارباب او دن است از مرتبہ
 نفس ظلم و در اول ہمت تمام غلطی تینما
 و در ثانی جرأت بی تخاشا پس در دنیا
 و آخرت نکال این قلب موضوع خوانند شید

میث پیچہ ڈالکر در پے حاصل کرنے علمون زواید
 کہ فائدہ آخرت میں کچھ دخل نہیں رکھتے ہیں
 جیسا کہ یہ آیت ترجمہ آیت اور البتہ جاننا اور نہ
 لئے کہ جو کوئی خریدار ہوا اور سکا نہیں ہے او کو
 بیخ آخرت کے حصہ - اور سہر دلالت کرتے ہے پر
 ہیں اگرچہ حقیقت میں بعضے اور علمون کے لئے گئے
 شیاطین ہی ہیں اور بعضے فرشتوں ہی لیکن
 جو وقت کہ کاموں آخرت میں دخل نہیں رکھتے
 بنسبت انکی قسم کھیل اور یہودگی سے میں بلکہ
 کوشش انکے حاصل کرنیں مضر اور اسی سورہ
 میں فرمایا ہے ترجمہ آیت بہر تم قتل کرتے ہو جانوں
 اپنے کو اور نکالتے ہو ایک فریق کو شہر انکی سے
 مدد کرتے ہو یا ہم گناہ اور سرکشے پر اور اگر اتنی ہیز
 تہا کہ پاس قیدی تو چھٹاتے ہو انکو اور وہ حرام
 ہے تہر نکالنا او نکالنا ایمان لاتی ہو بعضے کتاب
 اور کفر کرتے ہو بعض کا پس کیا جزا ہے او کے
 جو کہ ایسا تم میں ہی مگر ذلت زندگانی دنیا میں
 اور دن قیامت کے یہیہ تجا میں گے طرف خدا
 سخت کی یعنی مرتبہ مددگارے مظلوم کے لئے
 درجہ کم ہیں مرتبہ خاص ظلم سے اور پہلے میں
 اہتمام بڑا کرتے ہیں اور دوسرے میں جرأت
 بے تخاشا پس دنیا اور آخرت میں وبال
 اس اولٹے مقصد کا چاہیں گے کہ نہ چننا

رد رہا ان سورہ میفرما ید سَبَقْدُلُ
 السَّعْيَاءُ مِنِ النَّاسِ قَمَا وَلَهُمْ
 عَنْ قَبْلَتِهِمُ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهَا
 قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي
 مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ
 وَنَزَّلْنَا بِرَأْسِهِ الْقُرْآنَ
 وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ
 وَلَكِنَّ الْبِرَّ مِنْ أَمْرِ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
 الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ النَّبِيِّينَ
 وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِمْ ذُرِّيَّتَهُ
 وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ
 وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ
 الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُقْرُونِ
 يَبْعَثُهُمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ
 فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَالْأَسَا
 الْيَتَامَى صَدَقُوا وَلِلَّائِمِ الْمُتَّقُونَ
 قَبْلَهُ مَخْصُوصِ الْأَصُولِ دِينَ وَارْكَانِ
 حَقِيقَتِ تَقْوَى نَيْتِ تَأْتِي حَقِيقَتِ
 بَادِ وَضَحِ كَرْدِ لِسِ مَقَامِ بَيَانِ تَفْصِيلِ
 اَدِيَانِ كَفَتْ كَوْرَانِ نَاشِي اَزْ سَفَاهَتِ
 سِتْ بَلَكِهْ اَنْجَا اَصُولِ دِينَ وَارْكَانِ حَقِيقَتِ
 تَقْوَى سِتْ اِيْنِ اَمُورِ مَذْكُورِهْ سِتْ
 بِسْ وَرْمَقَامِ اِيضَاحِ تَفْصِيلِ اَدِيَانِ

اور اسی سورہ میں فرماتا ہے ترجمہ آیت قرآنیہ
 ہے کہ کہیں کے احق یا دمیون سے کچھ نہیں پیرا
 انکو اس قبلہ سے کہ تھے اور پیر کہہ اسطے اللہ کے
 ہے مشرق اور مغرب راہ دکھاتا ہے جسکو چاہے
 طرف رستی سید کی۔ اور یہ ہے فرمایا ہے ترجمہ
 آیت کہ نہیں ہے نیلے یہ کہ پیر و تم موہ نہ اپنے طرف
 مشرق اور مغرب کے اور لیکن نیلے یہ ہے کہ جو کوئے
 ایمان لایا اللہ پر اور دن آخرت اور فرشتے اور
 کتابوں اور عیسویوں پر اور دیا مال اور محبت خدا
 کے رشتہ داروں اور یتیموں اور مسکینوں اور
 مسافروں اور سوال کرنے والوں اور آزاد کرنے
 کروغون میں اور قایم کے نماز اور زکوٰۃ اور پیر
 کرنے والے عہد اپنا جب عہد کرتے ہیں اور صبر
 کرنے والے سچ بخشنے اور ضرر اور وقت لڑائی
 یہ لوگ ہیں سچی اور یہ لوگ ہیں پیر گار یعنی موہ نہ کرنا قبلہ
 خاص کی طرف اصل دین اور حقیقت پر پیر گار
 سے نہیں ہے توفضیلت و نیون کے اور س
 واضح ہو پس مقام فضیلت نیون میں گشتگو
 اوسمین حماقت سے ہے بلکہ جو کچھ اصل دین
 اور رکبوں حقیقت پر پیر گار سے
 ہے یہہ کام مذکورہ ہیں پس بیچ مقام
 واضح کرنے توفضیلت و نیون —

وار کان حقیقت تقویٰ سے مراد اسوہ کامل
 باید کرد کہ اہل کلام دین بآن متصف اند
 و کلام نے در سورہ آل عمران میفرماید
 هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجِبُونَ فُتُوحًا لَكُمْ
 بِهِ عِلْمٌ فَلِمُ تُحَاجُّوْنَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ
 بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ كَاذِبُونَ
 تعلمون یعنی خبریکہ اصل آن از کتاب
 اللہ معلوم نیست در پے تفتیش آن افواہ
 بیجاست زیرا کہ احاطہ جمیع معلومات
 شان ربانیست نہ شان انسانی
 و این نہیست از تعقوت و برہمن مضمون
 دلالت میدار و انجہ در همان سوہ میفرماید
 هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ
 آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ
 وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ
 فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ فَأَتْسَابَهُ مِنْهُ
 ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا
 يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ
 فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ
 مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا
 أُولُو الْأَلْبَابِ و انجہ در سورہ بنی
 اسرائیل فرمودہ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ
 لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ

اور کنون پر پیر گاری کی ان کا مضمون قابل توجہ
 کرتا کہ کون سے دین والی ساتھ اسکی ہوشیاری
 اور کہنے نہیں اور سورہ آل عمران میں فرماتا ہے
 ترجمہ آیت خبردار ہو کہ تم لڑتے ہو بدلائل اور پیغمبر
 کہ تم کو اس کا علم ہے پس کیوں جھگڑتے ہو سوچو
 کہ کہ نہیں سچ تم کو ساتھ اسکی علم اور اللہ جانتا ہے اور
 تم نہیں جانتے۔ یعنی جو چیز کہ اصل اسکی کتاب اللہ
 سے معلوم نہیں ہو پے تلاش اسکی ہونا بیجا ہے
 اسلئے کہ گہر نام تمام معلومات کا شان خدا ہے
 نہ شان انسانی اور یہ منح ہے تعقوت سے اور اسی
 مضمون پر دلالت کرتا ہے جو کچھ اسے سورہ
 فرمایا ہے ترجمہ آیت وہ خدا کہ اذکاری او پر کبر
 کتاب بعض اس آیتیں مضبوط ہیں کہ وہ اصل
 کتاب ہیں اور بعض متشابہات ہیں پس لوگ
 جھگڑتے ہیں کہی ہے پیر کہتے ہیں متشابہ کی اس
 طلب کا فتنہ کی اولیٰ لگاؤ کی تاویل کی اور نہیں جانتا تا
 اس کے مگر اللہ اور جو مضبوط ہیں علم میں کہتی
 ہیں ایمان لائے ہم ساتھ اس کے سب ہمارے
 پاس سی ہے اور نہیں پس پذیر ہوتے مگر
 صاحب عقل۔ اور جو کچھ سورہ بنی اسرائیل
 میں فرمایا ترجمہ آیت اور نہ پیر وے کہ
 اوچینہ کے کہ نہیں ہے تجھ کو اس کا علم
 تحقیق کان اور آنکھ۔

وَالْقَوَادِرُ كُلُّهَا لِيَاكُ كَانَ عَذَابُكَ مُسْتَوْلاً
 و نیز در همان سوره فرموده وَ يَكُونُ لَكَ
 حُجْنُ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي
 وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا
 و آنچه در سوره کہف فرموده سَيَقُولُونَ
 ثَلَاثَةٌ مِمَّنْ كَلَبُوهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِ
 كَلَبُوهُمْ زَكَايَا أَفَعَيَّبَ يَقُولُونَ سَبْعَةٌ
 وَنَارِمْهُمْ كَلَبُوهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ
 مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارَ فِيهِمْ
 إِلَّا أَمْرًا ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ
 فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا وَ يَسْأَلُكَ اللَّهُ
 عَمَّا كَلَبُوا وَالْغَيْبُ السَّمُوتِ
 وَالْأَرْضِ وَالْأَنْصَارِ وَالْمَعْمُومَاتِ
 مِنْ دُونِ مَنْ وَلَيْتَ وَلَا يَشْرِكُ
 فِي حُكْمِهِ أَحَدًا أَتَمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ
 مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا تُبَدِّلْ لِكَلِمَاتِهِ
 وَلَنْ يَجْعَلَ مِنْ دُونِ مَلْعَدًا ۝ یعنی
 بتعلیم و تلاوة کتاب الدہ تحقیق علوم
 تشریح مشغول باید شد نہ با حاط علم
 الہی تفتیش وقایع کمون و در سوره
 آل عمران میفرماید مَا كَانَ لِنَبِیٍّ
 أَنْ یُؤْتِیَہُ اللَّهُ الْکِتَابَ وَالْحُکْمَ
 وَالنَّبُوءَہُ ثُمَّ یَقُولَ لِلنَّاسِ کُونُوا

اور دل ہر ایک ہوگا سوال کیا گیا اور
 سوره میں فرمایا ہے - پوچھتے ہیں تجھے روح
 کہہ تو روح امر رب میرے سے ہے اور میں
 دیئے گئے تم علم سے مگر تھوڑا - اور جو کچھ سوره
 کہف میں فرمایا ترجمہ آیت عنقریب کہیں گے کہ میں
 چوتھا اور نکالتا ہے اور کہیں گے پانچ میں چھٹا اور
 نکالتا ہے اٹھ اور کہیں گے سات میں آٹھوں
 اور نکالتا ہے کہہ تو پروردگار میرا خوب جانتا
 گئے انکے نہیں جانتے انکو مگر تھوڑے پس
 نہ جھگڑا کریںچ انکے مگر جھگڑا ظاہر اور نہ پوچھ
 بیچ مقدمہ انکے کسے سے انہیں سے اور یہ
 ہے فرمایا ترجمہ آیت کہہ تو اللہ خوب جانتا ہے حقد
 ہے وہ واسطے اسکے ہے غیب آسمانوں اور
 زمین کا دیکھہ ساتھ اسکے اور سن نہیں ہے
 واسطے انکے سوا خدا کے کوئے کار ساز اور
 نہ شریک کسی بیچ حکم اسکے کیسکوا اور پڑہ جو کچھ
 وحی کیا گیا ہے طرف تیرے کتاب پروردگار تیرے
 سے نہیں ہی کوئی بدلنے والا کمون او کیسکا او
 نہائیگا تو سوا اسکے نہیں کانا - یعنی سکھانی اور پڑھ
 کتاب اللہ و تحقیق علمون شریعت میں مشغول
 چاہئے ہونا نہ گھیرنے علم الہی اور تلاش حالات
 آئندہ میں - اور سوره آل عمران میں فرمایا ترجمہ آیت
 نہ تھا واسطے کسی آدمی کی کہ دی ہوا و سکوا اللہ کتاب

عِبَادَ اللَّهِ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ مُسْلِمُونَ
 رَبَّنَا نَبِّئْنِي بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ
 وَمَا كُنْتُمْ تُدْرِسُونَ ۝ وَلَا يَأْمُرُكُمْ
 أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَالِيَّةَ وَالشَّيْءَ
 أَرْبَابًا أَيَاْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ
 أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۝

یعنی اچھے تعظیم
 اکرام انبیاء اللہ و اکرام ملائکہ حکم
 میفرماید معنی میں این بناید فہمید ایش
 راجعات باید کرد یا ایش از اشان
 ر بوبیت یعنی تصرف در امور مملکت
 بالاستقلال ثابت باید کرد و یا خود را
 مقہور قدرت ایشان تصور باید کرد
 این امور مقتضیات علاقہ عبودیت
 و ر بوبیت است و آن مختص است
 بآل و تعالیٰ و کسے دیگر را در آن خل
 وادن کفر است و منافی اسلام
 و این سد باب غلو است فقط

بند کے میرے سوا خدا کے دیس ہیں کہ ہم اللہ و
 البی کے کہ سکھاتے ہو تم کتاب اور البی کے ہو تم
 پڑھتے اور نہ حکم کریگا تم کو کہ پکڑو فرشتوں اور انکو
 خدا یا حکم کرے گا تم کو ساتھ کفر کے بعد
 کہ تھے تم مسلمان یعنی جو کہ پہلے تھے تعظیم
 نبیوں خدا اور فرشتوں اس کے حکم
 فرماتا ہے معنی اس کے یہہ سچا ہیں سچے
 کہ انکو عبادت کرنے چاہیے یا انکو شان
 خداوند سے یعنی دخل کا مون ہونیوالی
 عالم میں مستقل ثابت کرنا چاہیے یا اپنے میں
 مغلوب انکی قدرت کا تصور کرنا چاہیے
 یہہ کام مقتضائے علاقہ بندگے اور خداوند
 کے ہیں اور وہ خاص ہے ساتھ حقیقت
 کے اور کسے دوسرے کو اوس میں
 دخل دینا کفر ہے اور مخالف
 اسلام کے اور یہہ بند کرنا باب
 غلو کا ہے فقط

خاتمہ الطبع احمد مدکہ یہہ رسالہ عجیب حضرت قدوہ المحققین امام المسلمین مولانا محمد اسماعیل شہید رحمہ اللہ علیہ
 واسطے ہدیت و تعلیم معنی بدعت کے تالیف فرمایا اور عالی جناب محلی السنہ صاحبی بدعت مولانا داؤد اولیاء اللہ
 محمد جمال الدینی انصاحب بہادر مدظلہ نائب یاست ہوپال بنظر خیر خواہی مسلمانان تاشا اس کہ کی مدح
 اس خیر خواہی تہی خیر الدین خیر الخیر - چنگا ب اس خیر خواہی نہایت محنت و کسرت سجدہ کا قدر چھو یا حق سبحا و تعالیٰ
 اہم مسئلہ انکو توفیق اتباع سنت عطا فرماوے - آمین یا رب العالمین -

بسم الله الرحمن الرحيم

از عبارت تقدیر چنان مستفاد میشود که مقصود مقررین ایراد و اعتراض است بر عبارت رسالت و تقویت الایمان است و وجه
 قبول آنکه دعوی تعلق قدرت الهیه بیل محمد رسول الله صلی الله علیه و سلم فی نفسها باطل است و ثانی آنکه ذکر دعوی مذکور
 اسارت ادب است بجناب سید المرسلین و ثالث آنکه ذکر آن لغو است اقول جمیعاً باید که اولاً دعوی مذکور را در
 بعد از آن دفع اعتراضات مقررین کند تا مقصود او که اثبات دعوی است حاصل شود و الا پرطاهر است که از مجروح
 اشکال ثبوت دعوی صورت نمی بند پس میگویم که وجود مثل پیغمبر صلی الله علیه و سلم داخل است تحت قدرت الهیه
 تحت تکوین تا وقوع آن لازم آید تفصیلاً آنکه قدرت صفت علیحد است و تکوین صفت علیحد اثر قدرت امکان
 صدور در صدور است از ذات قادر بالنظر الی ذاته نه وقوع مقدر در فعل و اثر تکوین وقوع مکنون است بفعل ایندیهب
 ما ترید است که بتغایر صفتین مذکورین قائل اند یا بگویم که مراد از دخول شیء تحت قدرت صحت تعلق قدرت است
 بآن شیء نه بفعل تعلق قدرت بآن و مقتضای اول امکان صدور در شیء است نه فعلیت آن و مقتضای ثانی فعلیت
 و این بنا بر ذریعیه شاعره است که فعلیت تعلق قدرت را تکوین می نامند باجمعه مقصود در بنیام اثبات همین قدرت
 که وجود مثل مذکور داخل است تحت قدرت نه اثبات وقوع آن بفعل این دعوی مدلل است بدلیل نقلی و برهان عقلی اما
 دلیل نقلی پس بیان اول آنکه حق جل علا در سوره نیس میفرماید اُولَئِكَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ يَقَادِرُ
 سَلَامَةً أَنْ يَخْلُقَ مِنْكُمْ ذَكَرًا وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ
 پس جمیع مذکور را جمع است پس جمیع بنی آدم زیرا که آپس گویم مذکور در مقام بیان معا و واقع گردیده پس
 در معا و زنده خواهد شد آن داخل است در کریمه مذکور و ظاهر است که هر فردی از افراد انسانی در معا و
 زنده شایسته است پس مثل او مقتضای کریمه مذکور در داخل است تحت قدرت الهیه باشد پس گویا ترکیب دلیل مذکور
 باینه نه باشد که نبی صلی الله علیه و سلم در معا و زنده خواهند شد و آن از ضروریات دین است و هر که در معا و زنده
 خواهد شد پس وجود مثل او داخل است تحت قدرت الهیه مقتضای کریمه مذکور پس وجود مثل نبی صلی الله علیه و سلم
 داخل است تحت قدرت الهیه و هر که مطلوب و شامی آنکه وجود مثل مذکور شئی ممکن است بالذات و هر شئی ممکن بالذات
 است تحت قدرت الهیه لقوله تعالى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَقوله تعالى وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ه چنانکه خود
 مقررین بیان کرده ایم آنرا بر آن ایراد کرده مدفع است چنانکه معترب مذکور خواهد شد و ثالثاً آنکه حق جل

ارض و انزال مطر و احیاء موتی و دوام و در آیات کثیر و استدلال و مود و منها قوله تعالى و هذا الذي من الله
 السماء ماء يقدّر فأنتشرنا به بركة ميثا كذلك نحن جوف و از ایجاد آدم علیه السلام به بر هر مکان آید
 حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیهم السلام به بر استدلال نموده آن مثل حیثیة عند الله کمثل آدم و خلقه بمن ثواب ثم قال
 کفی فیکون و باجماع استدلال بوجه مذکور در قرآن مجید شایع و متعارف است پس برین تقدیر وجود نبی صلی الله علیه و سلم
 خود دلیل باشد بر امکان وجود مثل ایشان نظر قدرت الهیه پس گویا ترکیب دلیل برین تقدیر باین وجه خواهد بود هرگاه
 که وجود نبی صلی الله علیه و سلم داخل تحت قدرت الهیه باشد وجود مثل ایشان هم داخل تحت قدرت مذکوره باشد پس وجود
 مثل ایشان هم داخل باشد تحت قدرت مذکوره لان حکم المثلین واحد فی الدخول تحت القدرة و عند منطوق
 القائل و هو المثل اما بران عقلی پس بیانش آنکه وجود مثل مذکور محتق بالغير است و هر محتق بالغير ممکن بالذات و هر
 ممکن بالذات داخل تحت قدرت الهیه پس وجود مثل مذکور داخل است تحت قدرت الهیه و هو لم یلح اما مقدمه
 اولی پس بیانش آنکه مثل مذکور در نفس الامر معدوم است و هر معدوم یا محتق بالذات یا محتق بالغير پس مثل
 مذکور یا محتق بالذات است یا محتق بالغير لکن محتق بالذات نیست پس محتق بالغير است اما صغری و کبری قیاس
 اول پس محتاج بیان ندارد و اما قضیه استثنائی در قیاس ثانی پس بیانش آنکه مثل مذکور عبارت است از
 فردی که مشارک انجناب باشد در ماهیة و اوصاف کمال پس محتق بالذات یا بسبب اقتناع مشارکت
 در ماهیة خواهد بود یا بسبب اقتناع انصاف باوصاف مذکوره بالنظر الی نفس الذات و بر ظاهری است که است
 و ذلك ان ان است و شتر اک ماهیة ان انیه در الوف الوف افراد محتق نیست و انصاف باوصاف مذکوره
 نظر نفس ماهیة هم محتق نه و الا انصاف انجناب هم باوصاف مذکوره محتق میشد فان حکم المثلین واحد فثبت
 و یسلب بالنظر الی نفس الماهیة و الا لازم عدم اشتراك الماهیة بینهما فلو عدم المماثلة هذا خلف پس وجود مثل مذکور محتق
 بالذات نباشد بلکه نظر موانع خارجیه مثل اخبار الهی بجم و قرع آن یا تعلق اراده از لیه بجم آن و امثال ذلك بهین است
 محتق بالغير پس وجود مثل مذکور محتق بالغير باشد و هو المقدمة الاولى و اما مقدمه ثانیه یعنی هر محتق بالغير ممکن بالذات است
 بیانش آنکه هر محتق بالغير معدوم است و هر معدوم یا محتق بالذات است یا ممکن بالذات و محتق بالغير محتق بالذات نیست و آنکه
 الا لازم آید نوار عقل مستقلا بر معلول اند شخصی بر سبیل اجتماع و آن محتق است بالاتفاق اما اینکه هر واحد از انظار
 ذات و مانع خارجی علت مستقلة است مرفوت اجتماع را پس بر بدیهی است که حاجت برمان ندارد و اما اینکه این نوار بر
 اجتماع است پس بیانش آنکه اتقاع ذاتی و هیچ وقتی از اوقات از ذات محتق متقاع نمیتواند شد پس در وقت
 ثبوت اتقاع بالغير هم اتقاع ذاتی متحقق باشد پس اجتماع علقین مستقلین لازم آید - و هو محال

وهر حال بالاتفاق پس ثابت شد که متغیر بالذات ممکن بالذات است و بهر المقدوره الثانیة و اما مقدمه ثالثه پس بیانش آنکه
مناط صحت تعلق قدرت الهی امکان ذاتی است نه تساوی نفس الامری تفصیلش آنکه لفظ امکان در عرف بدو معنی
مستعمل میشود اول آنکه بالنظر الی ذات ممکن وجود و عدم مساوی باشد که بنظر امور خارجی از علل موجود یا موانع وجود این
واقع بل واجب باشد و این را امکان ذاتی میگویند و این مجامع میشود با وجوب بالذات و امتناع بالذات یعنی وجوب بالذات
و امتناع بالذات در عین حالت و وجوب امتناع ممکن ذاتی است زیرا که در عین آن حالت هم صادق می آید که وجود و عدم با
الذات متساوی است اگر چه بالنظر الی الامور خارجیة احدیها واجب گردیده و متغیر ثانوی آنکه در نفس الامر وجود و عدم او
متساوی باشد یعنی نه ذات او نقصان حاصل نماید و نه امری از امور خارجیة و این را تساوی نفس الامری گویند و این جای
منی شود با بالذات و این بدیهی است لیکن میگویم که آنچه لازم امکان ذاتی است ممکن ذاتی را و اما ثابت است حتی که در عین
حالت وجوب بالذات و امتناع بالذات خود امکان ذاتی و لازم آن مثل احتیاج بسوی علت و امثال آن ممکن ثابت میباشد
میگویم که صحت تعلق قدرت الهی از لوازم امکان ذاتی مقدور است نه از لوازم تساوی نفس الامر پس در عین حالت وجوب
بالذات و امتناع بالذات متحقق باشد و زوال آن در هیچ وقتی از اوقات کسبی از اسباب خارجیة محال نیست آنکه اگر تساوی
نفس الامری مناط صحت تعلق قدرت الهی باشد لازم آید که هیچ شیئی از اشیاء داخل تحت قدرت الهی نباشد پس
قدرت متحقق نباشد نه خلف اما ملازم است پس بیانش آنکه شیئی یا موجود است یا عدم و موجود یا وجوب بالذات است
یا وجوب بالذات و عدم یا امتناع بالذات است یا امتناع بالذات پس هیچ شیئی از اشیاء متبصّف بتساوی نفس الامر نیست
تا داخل تحت قدرت الهی نباشد بلکه اگر موانع خارجیة مانع صحت تعلق قدرت الهی باشد لازم آید که هیچ معدوم
معدومات داخل تحت قدرت الهی نباشد چه عدم ممکن لا بد در نفس الامر محال است بعلته که مانع وجود او باشد و اقل آن
عدم تعلق از او ازلیه بوجود است و تعلق علم ازلی بعدم او همچنین لازم آید که هیچ موجودی از موجودات داخل
تحت قدرت الهی نباشد چه قدرت متعلق بجانین مقدور میباشد و وقتی که موجود شد پس لا بد از او الهی و علم ازلی
متعلق بوجود او شده باشد و آن مانع وقوع عدم او است پس عدم او خارج از قدرت باشد پس وجود او هم خارج باشد
پس واضح گردید که مناط صحت تعلق قدرت الهی امکان ذاتی است و هر ممکن ذاتی در همه اوقات بر جمیع تقدیرات
یعنی در وقت وجود علل موجب موانع عاققه در تقدیر وجوب بالذات یا امتناع بالذات تحت قدرت الهی است
در عین تلبس بوجوبات یا موانع و بمقدمه ثالثه است و ازین بیان واضح گردید که دخول شیئی در تحت قدرت الهی
مناقصی امتناع و وجوب او که بنظر امور خارجیة نباشد نیست بلکه آنچه منافی اوست دخول آن تحت تکوین و نیز و حکمت
که وجود محال بر تقدیر وجود شیئی مانع دخول آن شیئی تحت قدرت الهی نمی تواند شد زیرا که لزوم محال مانع وجود او است

ضمناً امکان ذاتی و منطوقاً قدرت الهیه امکان ذاتی است نه عدم مانع خارجی آدمی از عدم محال مانع از تسلسل
تخمین است که لا محاله پس این میان لاجرم گشت که آنچه مقصود از قبیل الزام محالات بر تقدیر وجود مثل مذکور کرده همه یک
است زیرا که نهایت اینجا از آن ثابت خواهد گردید و متعلق با غیر است و ثبوت آن بدعوی صاحب رساله هیچ مضرتی نرساند چه در
ادوات صحت تعلق قدرت الهیه است مثل مذکور در اثبات تعلق ممکن با و نیست جلا با جمالی از جمیع مشکلات متضمن
و اما جواب تفصیلی پس جمعه حجت از آن نیز بر قول مقصود میان کرده خواهد شد ان شاء الله تعالی قوله و هو خلاف ما اتفق علیه
المسلمین انتهى این وجه اول است از وجه ثلاثه مشکل حاصلش آنکه دعوی صاحب رساله بعینه دخول مثل مذکور در تحت قدرت الهیه
خلاف اجماع مسلمین است اقول دعوی مذکور خلاف یکی از مسلمین سابقین نیست بلکه آنکه خلاف جمیع مسلمین باشد چه کسی
مسلمین سابقین هم تصریح باین نکرده که حق حل و علا عاجز است در ایجاد مثل انتخاب صلی الله علیه و سلم و اگر مراد او اینست که مقدس
مستفی علیها را اگر جمیع کرده شود از آن نتیجه حاصل میشود که خلاف مذکور صاحب رساله است پس این محض فهم مقصود است که بطلان
آن عنقریب مذکور خواهد گردید پس این را باین عبارت بستی گفت که هر خلاف با فهمت من کلام جمهور المسلمین قوله زیرا که مثل
محمد صلی الله علیه و سلم متضمن الوجود است و هر چیزیکه وجود آن متضمن باشد مقدور حق سبحانه تعالی نیست اقول اگر مراد او از متضمن الوجود
در مقدمات متضمن بلذت است پس صغری منوع است و آنچه در مقام اثبات آن ذکر نموده تقریب آن تا منیت و اگر متضمن بالکلیه
پس کبریه منوع است و دلیل او غیر تمام تقریب است و اگر مراد در مقدماتین مطلق متضمن است پس کلیه کبریه منوع است
و اگر مراد از لفظ المنع در مقدماتین مختلف است پس اوسط کبریت قوله اما بیان صغری پس میگویم اقول بر بیان صغری
دو وجه ذکر کرده اول از جهت منصب پیغمبر صلی الله علیه و سلم که منصب انتخاب قابلیت شاکت نمیدارد و ثانی از جهت انتخاب
الاهی عدم وقوع مثل انتخاب هر غیر تمام تقریب است چنانچه عنقریب ذکر کرده خواهد شد قوله چه اگر مثل امکان باشد اما محال نیست
خواهد بود آنچه حاصلش آنکه انتخاب خاتم الانبیاء است و خاتم الانبیاء متعدد نمی تواند شد اما صغری پس این اصول عقاید است
است و اگر کبریه پس بیانش آنکه خاتم الانبیاء در ترقی موازی صادر اول است و چنانکه اسبق از صادر اول چیزی
نمی تواند شد همچنین اعلی از خاتم الانبیاء چیزی نمی تواند شد اقول آنچه در بیان کبریه در مقام ذکر نموده ظاهر بطریق
از قلم صادر شده باشد چه مفاد این بیان همین است که وجود اعلی از خاتم الانبیاء متضمن است و کلام در وجود مثل است نه وجود
اعلی بلکه بیانش اینست که خاتم الانبیاء موازی صادر اول است و تعدد در صادر است محال بنا بر قول مشهور احوط
لا یتصور عنه الا الواحد پس تعدد در خاتم الانبیاء هم محال و مخفی نیست که این دلیل مدفوع است بحدی و وجه اول آنکه
مشهوره نزد اکثر متکلمین نیست پس نزد ایشان تعدد صواب و در مرتبه اولی و سلسله ممکن است داخل قدرت
الهی پس تعدد او در مرتبه اخیر از سلسله عدم ممکن باشد و حل تحت قدرت الهیه پس این دلیل نزد ایشان مقبول است
بر مقصود ثانی آنکه بر تقدیر تسلیم مقدمه مشهوره نیز دلیل مذکور مدفوع است باینکه صادر اول حقیقه نزد متحققین نیست آ

از صفات الهیه یا همی است از اسماء الهیه پس میازی آن در سلسله جمیع صفات خودیه یا همی از اسماء محمدی
و سلسله محمولات بعد سلسله محمولات پس مرتبه محمول اول بعد مرتبه خاتم الاسماء است که از آن بلفظ مرید یا محسن
میکنند و آن مصدق است بصواب و کثرت و پس بلا مرتبه تعدد محمولات در مرتبه ممکن باشد و مرتبه خاتم الانبیاء و موارزی
مخلوق اول است نه صادر اول چنانکه روایت اول ما خلق الله نوری بر آن ولایت سیدار و پس تعدد در آن مرتبه
ممکن باشد و اما موارزی صادر اول پس تجلی حضرت حق است در جنت که آنرا هر مومن بمقام خود خواهد دید و لا تضامون
در مرتبه شان اوست و تعدد و تجلیات اگر در آن مرتبه ممکن نباشد هیچ مفری بصبار ساله نمید با کلمه قطع نظر از تحقیق مذکور
پس انقدر ملازم است که مراد از واحد در تفسیه مشهوره واحد من جمیع الاعتباری باشد یعنی نه کثرت حقیقه داشته باشد و نه
کثرت اعتباری و ظاهر است که مبداء اول به نسبت محمول اول با جمیع اهل سنت و جماعت بل با جمیع جمیع مسلمین
بل جمیع یسین واحد گزاری است زیرا که صدور محمول اول از مبداء اعلی نزد ایشان بر سبیل اختیار است نه بر سبیل اجبار
و صدور اختیاری مصدق است تحقیق اراده مبداء و آن موقوف است بر تحقیق قدرت و آن موقوف است بر تحقیق علم
و آن موقوف است بر تحقیق حیات پس لابد فاعل با اختیار و تقدم است بر معلول خود مع صفات اربعه مذکوره پس لابد
مرتبه اولی از سلسله محمولات تعدد و صواب و کثرت ممکن باشد و ثالث اینکه بر تقدیر تسلیم عدم تعدد در مرتبه اولی از سلسله
کائنات میگوئیم که معلول اول با جمیع جمهور طبعین حادث است و مبداء اعلی مع جمیع صفات خود که از آن جمله قدرت است قدیم
پس پیش از وجود معلول اول مبداء اعلی قادر بود که سلسله کائنات غیر این سلسله موجوده ایجاد میکرد و در آن سلسله
هم یکی صادر اول میباشد و یکی خاتم الانبیاء و موارزی آن و پیشتر از این سلسله بر سلسله دیگر قادر بود الی غیر الهیاته
و همچنین در جانب ابد قادر است بر اینکه این سلسله موجود را بر هم کند و عالمی دیگر بر پا نماید و در آن هم صادر اول ایجاد
کند و خاتم الانبیاء و موارزی آن قایم کرده آید اُولَئِكَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ يَقَادِرُ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ
مِثْلَهُمْ بَلَى وَهُوَ غَفُورٌ عَلِيمٌ و نیز قادر است بر اینکه بعد دخول اهل جنت در جنت و بعد دخول اهل دوزخ در عالمی دیگر مثل
این عالم بر آید و در آن صادر اول و خاتم الانبیاء وجود آید قَالِ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا نَحْنُ بِمُسْبُوقِينَ عَلَيْهِ
أَنْ نُبَدِّلَ أَمْنًا لَكُمْ وَتُنْصَحُكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ قَوْلُهُ وَبَعَثْنَا فِيهِمْ رَسُولًا لِيَمْلِكَ عَلَيْهِمْ وَيُخَرِّجَهُمْ مِنَ الْغَمِّ هَؤُلَاءِ الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ الرِّسَالَةُ وَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَوْمٍ رَسُولًا لِيَمْلِكَ عَلَيْهِمْ وَيُخَرِّجَهُمْ مِنَ الْغَمِّ هَؤُلَاءِ الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ الرِّسَالَةُ وَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَوْمٍ رَسُولًا لِيَمْلِكَ عَلَيْهِمْ وَيُخَرِّجَهُمْ مِنَ الْغَمِّ هَؤُلَاءِ الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ الرِّسَالَةُ
قیاس دل حاصلش آنکه وجود مثل مذکور متلزم کذب نص است موقوفه تعالی ما کان محمد اباً أحد من قبلك
و این رسول الله و خاتم النبیین و کذب نص محال پس وجود مثل مذکور مستلزم محال باشد از خود متنع است پس وجود
مثل مذکور متنع است و بر مطلق محضی مانند که این دلیل در فوج است بحد وجه اول بطریق نقض بآیات کثیره که سه چهار
آنان در مقام تلاوه کرده میشود و مثلاً گفته شود که اجماع بر اینست که کذب نص است و موقوفه تعالی
و لا یزالون مختلفین الا من رحم ربک و لکن خلقهم و مدت کلام ربک لا یزالون مختلفین الا من رحم ربک پس انهم متنع شد

نمی آید مسلم کذب نفس است و نه قول آن الدین حقت علیهم کلمة ربک لا یجیرکون و نوحاه لهم
 کمال آیه پس متمنع باشد و غیر دخل در قدرت الهیه حال آنکه وارد شده و کون شاء الله و کون شاء الله لا یجیرکون
 و نیز گفته شود که ترک الشک از همه مردمان مسلم کذب نفس است و هو قایل فی ذلک من الذم بالله الا ان منکون
 حال آنکه وارد شده و کون شاء الله ما اشرکوا و نیز گفته شود و انبیاء موسی که کفار مسلم کذب نفس است و هو قایل
 تعالی حکایتی عن ابراهیم علیه السلام و بدأ بیننا و بینکم العداوة و البغضاء ابداً یعنی قضا و حکایتی عن عیسی علیه السلام
 و نیز گفته شود که سلب نبوت از بنی آخر الزمان مسلم کذب نفس است و هو قایل فی ذلک و هو الله که اول رسول الله که درین
 حال الدین کلام اندر دلتن شینا لندهم بالکافرا وینا الیهم لاجل انهم کفروا و کلام الله درین است
 خواهد داشت که دلیل مذکور بآیه کثیره منقوض است و کثر شایات مسلم بر این مقلون قدرت الهیه بجانب تعالی آنچه
 داخل و عده آیه گشته بحسبیت که خدا آن خیل مستعذر بلکه اگر نیک تامل کرده شود و صریح گردد که بعض وجود قدرت
 نفس دلیل مذکور میکند زیرا که قدرت بضرورت باینهمه مقدر و متعلق می گردد در هر چیز که وجود است عدم و مسلم
 کذب است در علم ازلی و هر چیز که معدوم است وجود و مسلم کذب مذکور است و کذب علم ازلی مثل کذب نفس است
 صفاً پس لا بد عدم هر موجود و وجود هر معدوم خارج از قدرت باشد پس وجود هر موجود و عدم هر معدوم خارج از قدرت
 مذکور باشد پس قدرت صفاً متحقق نباشد بخلاف و ثانی بطریق حل باینش آنکه مراد از لفظ متمنع در قول متعرض
 هر چه مسلم محال است او خود متمنع است یا متمنع بالذات است یا متمنع بالغیر بر تقدیر اول مقدمه مذکور منسوح است بل
 منقوض چه عدم عقل اول مسلم محال است یعنی عدم وجوب حال آنکه عدم عقل متمنع بالذات نیست و لا عقل اول
 وجوب لذاته باشد بلکه عدم هر ممکن موجود مسلم محال است یعنی کذب علم ازلی حال آنکه عدم ممکن متمنع بالذات
 نیست و لا ممکن موجود وجوب لذاته باشد بخلاف و بر تقدیر ثانی تقریب غیر نام است زیرا که برین تقدیر ممکن
 ثابت خواهد شد که وجود مثل مذکور متمنع بالغیر است و متناع بالغیر نافی صحت عقل قدرت نیست و ثالث
 بطریق معارضه بدلائل عقلیه و نقلیه که در صدر کلام مذکور گردیده و توضیح مقام نمیکند وقوع خبری که محالان چیز باشد
 مسلم کذب آنچه خبر است نه امکان وقوع آن و مناط صحت عقل قدرت امکان مقدور است نه وقوع آن مثلاً زید
 با عمر گفت که ترا نخواهم زد پس ضرب عمر را زید بالفعل صادر گرد و البته مسلم کذب او خواهد شد و اما امکان صدور
 ضرب از زید پس صفاً مسلم کذب او نیست و الا لازم آید که زید بصدق وقتی متصف شود با اعضا و اعضاء گردد
 حتی که امکان صدور ضرب از او باقی نماند پس تامل باید کرد که آیا مدح زید در صدق کلام و مدح عمر در وجوب است از
 اینداین وجه متحقق میگردد که هر چند زید قدرت بر ضرب عمر میدارد اما بنا بر این صدق کلام خود در رعایت وجوب است

عمر و در این دنیا باین وجه متحقق میگردد که زید مطلق الاعضاء گردیده پس ظاهر عارضه خارج عمر و واهی رند پس
 و جز فانی ایات هیچ مدح زید یا عجز و مفهوم می گردد و سبحان الله میضنون با وجود بدیهه خود در نظر عقلا زمانه چگونه ثانوی
 نظریات گشته پس اگر مقصود متعین اینست که وقوع مثل مذکور بالفعل مستلزم کذب نفس است پس آن مسلم است
 کسی دعوی وقوع مثل مذکور بالفعل نکرده و اگر مقصود اینست که امکان وقوع مثل مذکور مستلزم کذب نفس است
 از انصوص قرآنیه پس آن نفس را ملا و باید کرد تا واضح گردد که کدام نفس بر نفسی امکان وجود مثل مذکور دلالت میکند
 و اگر مقصود اینست که امکان وجود مثل مذکور مستلزم امکان کذب نفس است و امکان کذب نفس هم محال پس ثابت
 ممنوع است زیرا که عدم وجود مثل مذکور معلول صدق نفس مذکور است پس تحقق عدم مذکور البته مستلزم تحقق امکان
 صدق نفس مذکور است و زوال عدم مذکور بالفعل مستلزم کذب نفس مذکور است و اما امکان زوال عدم مثل مذکور
 پس مستلزم امکان زوال صدق نفس مذکور نیست یعنی امکان وجود مثل مذکور مستلزم امکان کذب نفس مستطوریست
 چه امکان زوال معلول مستلزم امکان زوال علت نیست و الا لازم آید که امکان زوال عقل اهل مستلزم امکان
 زوال حجب باشد پس امکان زوال عقل اهل متعین باشد پس عقل اهل و حجب لذاته باشد حاصلش آنکه لازم در میان
 علت و معلول در فعلیه وجود و عدم است نه در امکان ذاتی و الا لازم آید که حجب لذاته ممکن لذاته گردد چه معلولات
 او همه ممکنات اند قوله چه از وقوع ممکن محال ناشی نمی گردد و این قول اگر مقصود از تکلیف نیست که از وقوع ممکن
 بالنظر فی ذاته محال ناشی نمی گردد پس انقیاده مسلم است لیکن مقدره ثانیه یعنی از وجود مثل مذکور محال ناشی می گردد
 منتهی زیرا که از وجود مثل مذکور بالنظر فی ذاته هیچ محال ناشی نیست بلکه بالنظر فی بعض المذکور است و اگر مقصود
 اینست که از وقوع ممکن هیچ گونه محال ناشی نمی گردد لا بالنظر فی ذاته و لا بالنظر فی الامور الخارجیه پس انقیاده ممنوع
 چه برین تقدیر لازم می آید که وجود هر محدود و عدم هر موجود محال باشد زیرا که مستلزم محال است یعنی کذب علم
 قوله که دلالت صریح بر امتناع وجود مثل مذکور می دارد اقول نفس مذکور دلالت صریح بر عدم وقوع مثل مذکور میدهد
 زیرا بر امتناع ذاتی او قوله و ما هو الا تجویز الکذب علی الله اقول آری قول بوقوع مثل مذکور تجویز کذب مستطوره
 معاذ الله من ذلك اقول با امکان مثل مذکور پس مستلزم امکان کذب مستطوریست کما ذکرنا سابقاً علاوه برین آنکه
 قول با امکان مثل مذکور باین وجه هم متیواند شد که صلا خیار عدم وقوع او از اصل واقع نمیشد و عدم خستیا بعد از
 وقوع مثل مذکور بل بعد از خیار بقرآن مجید را ساء از اصل ممکن نیست و دخل تحت قدرت الهیه کمال الله تعالی عز
 قل لو شاء الله بالتو علیکم و لا اورکم به و نیز بجهت خستیا ممکن است که ایشانرا فراموش گردانیده شود پس قولی که
 وجود مثل صلا منجر بکذب نفسی از انصوص نکرده و سلب قرآن مجید بعد از انزال ممکن است دخل تحت قدرت
 الهیه کما قال الله تعالی و لن نشنلن الله بهن بالکذ و احبنا البک ثم لا تجدک به علینا و کیلا قوله و هو محال لا

نقص و نقص علی تعالی محال اقول اگر مرد از محال متنع لذات است که تحت قدرت الهیه محل نیست پس لازم که کذب
مذکور محال یعنی مسطور باشد چه عقد قضیه غیر مطابقة للواقع و اتعای آن بر ملا که و انبیا خارج از قدرت الهیه نیست و ملا
لازم آید که قدرت انسانی از بعد از قدرت ربانی باشد چه عقد قضیه غیر مطابقة للواقع و اتعای آن بر محال طبعین
در قدرت اکثر افراد انسانی است بکذب مذکور آری منافی حکمت اوست پس متنع بالخبث و لهذا عدم کذب را
از کمالات حضرت حق سبحان می شمارند و او را جلالت زبان نوح میکنند بخلاف خریس و جهاد که اینان را کسی بعد از کذب و
نمیکند و بر ظاهر است که صفت کمال همین است که شخصی قدرت بر نظم بکلام کاذب میدارد و بنا بر تامل صحت و مقصود حکمت
بیشتر از ثبوت کذب نظم بکلام کاذب یعنی نماید همان شخص مدح میگردد و بسبب عیب کذب و نقصان به کمال صدق و جلال
لکی که لسان او مأوف شده باشد و نظم بکلام کاذب یعنی تواند کرد یا قوه متفکره او خاند شده باشد که عقد قضیه غیر مطابقة
للوواقع یعنی تواند کرد یا شخصی که هرگاه کلام صادق میگوید کلام مذکور از صادر می گردد و هرگاه که اراده نظم بکلام
کاذب می نماید آواز او بند می گردد و یا زبان او مأوف می شود یا کسی دیگر دهن او را بند می نماید یا مخلوق او را خفه
میکند و یا کسی که جذ قضا یا صا قرا یا دیگر فیه است و ملا بر ترکیب قصایا و دیگر قرة یعنی دارد و بنا بر کلام کاذب از او
صادر نمیکند و در این شخص مذکورین نزد عقلا و قابل مح نیستند باجماع عدم نظم بکلام کاذب ترفعا عن عیب الکذب
و تنزها عن التلوث به از صفات مدح است و بنا بر عجز از نظم بکلام کاذب هیچ گونه از صفات مدح نیست یا مدح آن بیاید
او و این است از مدح اول قوله و اما کبری دلیل انهم اقول این دلیل کبری قیاس اول است یعنی هر چند متنع است محل
تحت قدر الهیه نیست محضی نامذکر اگر مرد از لفظ متنع درین مقام متنع ذاتی است پس این مقدمه مسلم است اما مفید
زیرا که وجود مثل مذکور متنع ذاتی نیست تا در کلیه کبری مندرج گردد و اگر مرد متنع بالغیر است پس مقدمه مذکور منسوخ
و آنچه در مقام ذکر کرده غیر نام التقرب است چه حاصلش همین است که از عموم لفظ کریمه آن هد علی کل شئی قدیر و حبیب
بالذات و متمتع بالذات خارج است و بکلام در مقام هیچ مفید نیست بلکه مفید وقتی میشود که مطلق متمتع از عموم کریمه
مسطور خارج گردد و در هر دو کم نیست بعد بلکه میگویم که هرگز مطلق متمنع از عموم کریمه خارج نیست چه اگر مطلق متمتع
خارج می شد پس مطلق و حبیب نیز خارج می شد چه و حبیب لذاته بالاتفاق خارج است و خروج متمتع بالغیر منسوخ از مدح
و حبیب بالغیر است چنانچه مفصلا مذکور شد پس هیچ شئی قابل تعلیق قدرت نامذکور نیست تخصیص کریمه منجر باطل او اگر دید
و هر باطل بالاتفاق قوله و این عبارت صریح دال است بر اینکه معتزله نیز بر عدم قرة و حبیب بر متمتع قایل اند اقول
لیکه حقیقه از اهل سنت و جماعت باشد یعنی نفس اتباع سنت را مطمح است خود ساخته موفقت و مخالفت معتزله را
بجوی نمی آرد و آری اهل بدعت بحکم البدعة و هدة موفقت معتزله را از امور عظیمه میماند قوله پس ثابت شد که
نظیر از متمتع است اقول بر گزاین ثابت شده اگر مرد از متمتع متمتع بالذات است یا شمول او هیچ مفید

که در مقام صادر گردیده که مؤمن در هر محدوده و مشرک از شنیدن این کلمه قبیح شنیعه موی بر تن می خیزد و بای آن
 آن حجت للعالمین را شاید حق جل و علا بر نعم این قایل پیدا نموده باشد استیلا بر بدان مانند که یهود با وجود عقاید
 اینکه توریة مقدسه حق جل و علا انزال فرموده می گفتند که برائز انزال مثل توریة قادر نیست پس وجوب این قائلین هم
 همان آیه تلاوه باید کرد که حقیقتاً در مقابل آن معاندین فرموده ما قدر و الله حق قدر اذ قالوا ما انزل الله
 علی بشر من شیء قل من انزل الکتاب الذی به یحکمون و هو الذی به یحکمون و هو الذی به یحکمون و هو الذی به یحکمون
 زبان این آیه تلاوه نماید بکبرت کلمه نوحی من افواههم بقولنا لا کذباً و آیه قل الله ثم ذم فحقاً یطیع بصر بصیرت خود ساز
 قوله غایه ایقال اقول تفصیل این دلیل در صدر کلام مذکور گردید قوله مخفی نیست که هر چه در منا فی مقصودمانی
 تواننده است حاصلش آنکه کبریه دلیل محیی نیست هر ممکن ذاتی داخل است تحت قدرة الهیه مخصوص است پس کلیه
 ممنوع باشد بیان تخصیص که هر ممکن ذاتی که عدم وقوع آن نبض قرانی ثابت شده باشد داخل تحت قدرة الهیه نیست
 پس گویا که از مقام معترض دلیلی دیگر بر اثبات دعوی خود نتوانم داده حاصلش آنکه وجود مثل مذکور ممکن ذاتی است
 که عدم وقوع آن نبض قرانی ثابت شده و هر ممکن که چنین باشد داخل تحت قدرة الهیه نیست پس وجود مثل مذکور
 داخل تحت قدرت الهیه نیست و هر چه مطلوب اقول کبری استیقایس طایرة لجلالان است نقلاً و عقلاً اما نقلاً پس آیات
 کثیره که مشتمل است بر بیان عموم قدرة الهیه چیزی را که بعد از وقوع آن در نبض قرانی خبر ذاتی داده شد باره انزال وجود
 کلام مذکور گردید و اما عقلاً پس میگویم اولاً اینکه باعث تخصیص قضیه کلیه فقط لزوم تکذیب نبض قرانی است یا لزوم مطلق
 تنقیص بجناب حضرت حق جل و علا یا لزوم مطلق محال بر تقدیر اول ترجیح بلا مرجع تخصیص بلا تخصیص لازم می آید
 چه تکذیب نبض هم همین جهت ممنوع است که تین وجه است از وجوه تنقیص پس بکلام سبب لزوم تکذیب باعث
 تخصیص گردد و لزوم سایر وجوه تنقیص باعث تخصیص نگردد و بر تقدیر ثانی این امکان مذکور هم لازم می آید چه لزوم
 تنقیص هم همین جهت باعث تخصیص گردیده که نسبت نقصان باجناب محال است پس بکلام وجه لزوم تنقیص لزوم
 سایر محالات باعث تخصیص نگردد و علاوه بر اینکه وقوع عدم هر موجود و وقوع وجود هر معدوم مستلزم تکذیب نبض
 مثل تکذیب نبض قرانی است پس قدرة را میا منتفی گردد و اما بر تقدیر ثالث این تعالی اصل قدرة لازم می آید چه
 سابق مفصلاً محرز گردید و ثانیاً آنکه سابق مذکور گردید که مناط صحت تعلق قدرة امکان ذاتی است پس چنانکه حقیق
 الی العلة در وجود و از لوازم امکان ذاتی است که هرگز نمکان آن متصور نیست همچنین صحت تعلق قدرة الهیه هم از لوازم
 امکان ذاتی است که هرگز نمکان آن متصور از نیست بلکه اگر نیک تأمل کرده شود و جمع گردد که وقتی که علت را قادر فرض
 کنیم پس احتیاج الی العلة عین صحت تعلق قدرة گردد پس گویا که قول مخارج بعضی حکمت از قدرة الهیه را صحیح میگرد

باید که آن ممکن صحاح الی العله نیست پس با متنع بالذات باشد یا واجب بالذات و آن مستلزم انقلاب امکان ذالی است
 پس حاصل قول مذکور چنین است که محض ممکن بالذات بسبب موانع خارجیه متنع بالذات می گردد که موانع هر قول تعلق قدر
 بوجود آن تعلق اراده که عبارت از تخصیص احد القدرین بالواقع است و تعلق خلق الی آخره اقول تعلق اراده و تعلق
 خلق بمتنع بالغیر مثل تعلق آن بمتنع بالذات است در عدم وقوع و اما تعلق قدره بمتنع بالذات مثل تعلق قدره
 بمتنع بالذات هرگز نمی تواند شد زیرا که مقتضای تعلق اراده تعلق وقوع مبدء مخلوق بالفعل است و در عدم وقوع
 متنع بالذات و متنع بالغیر متنع اند و متصفا صحت تعلق قدرت امکان ذاتی است و در امکان ذاتی متنع بالذات
 و متنع بالغیر متساوی نمی تواند شد قوله وقوع آن همچو وقوع متنع بالذات غیر مقدور است اقول این مقدمه مسلم نیست
 آدمی وقوع آن همچو وقوع متنع بالذات غیر واقع و هر غیر واقع غیر مقدور نیست اینکلام بدین مانده که شخصی بگوید که
 صدور کلام کاذب از انبیاء همچو صدور کلام کاذب از جمادات غیر مقدور است و این امر بدیهی ابطال آن است بلکه باین
 وجه باید گفت که صدور کلام کاذب از انبیاء همچو صدور کلام کاذب از جمادات غیر واقع است قوله ولو فرضنا که
 امتناع بالغیر هم منافی تعلق قدره بمتنع نیست اینهم منافی است از وجه ثانی است از وجه اول کمال بر صراحت حاصل شد
 آنکه اگر چه دعوی او که صحت تعلق قدره الهیه است بوجو د مثل مذکور در نفس الامر صحیح باشد لیکن اظهار دعوی مذکور
 اسما و ادب است بجناب سید المرسلین و دلیر کردن عوام است بر اسامه ادب بجناب آن اقبال اضلال
 است خلاصه اش اینکه اظهار این دعوی اگر چه مطابق واقع باشد شرعاً ممنوع است زیرا که اظهار آن مستلزم اسات
 ادب اضلال عوام است و هر چه چنین باشد آن شرعاً ممنوع است اقول این وجه مدفوع است اولاً
 بطریق نقض آیات قرآنی باینکه قول امکان وجود مثل شخصی در مناقب کمالاً مستلزم اسما و ادب بجناب
 آن شخص بهین وجه است که قول مذکور مستلزم تنقیص است و چه ظاهر است که نقصانیکه بسبب وجود نظیر آن شخص بآن
 شخص عاید می گردد ادب یا ردون است از نقصانیکه بسبب فقدان نفس کمال باو عاید میگردد پس نسبت نقصان
 نفس کمال بآن جناب بمرتبت اقباحت است در اسما و ادب بجناب وجود نظیر حال آنکه در کرمیه لان شتت الذاهبن بالذات
 اوحینا الیک ثم احببناک به علینا و کیلا ذکرین انشاء الله عظیم علی قلبک و کرمیه قبل لوشاء الله فانلوت علیه و لا ادب
 سلب نفس کمال رسالت آنجناب باو چهل قدره الهیه فرموده اند پس گویا ترکیب دلیل نقض باین وجه باشد که اظهار
 دخول سلب کمال رسالت از جناب تحت قدره الهیه اسما و ادب است بجناب آن جناب و اضلال عوام و هر چه
 چنین باشد پس آن شرعاً ممنوع است پس تلاوة آیات مذکور و بیان معانی آن شرعاً ممنوع باشد زیرا که اظهار مثلث
 آنجناب با اراذل و فاسق و کفار و منافق در شریعت بمرتبت اقباحت است از امکان وجود نظیر چه بر ظاهر است که قول بوجود نظیر

بکنند چنان اسادت ادب به نسبت بکنند رعیت و قول باینکه بکنند و عمل احاد رعایای خود است نهایت اسادت
 ادب است به نسبت ادب پس ترکیب دلیل باین طریق کرده شود که اظهار عالیه انتخاب با حدیثی بنی آدم اساده ادب است
 با انتخاب و ضلال عوام است پس شرعاً ممنوع باشد حال آنکه در کمال انانیت بشر مشکل در موضع متعدد از قطن مجید
 واضح گردیده پس ثلثه آیات شش بر آن کلمه بیان معانی آن شرعاً ممنوع باشد و نایا بطریق حل باینش آنکه پذیرا
 شود که بخواهد بگفتن و پدر را بپرسد گفتن و او ستاد را شاگرد داد تا بگفتن هیچ گونه اساده ادب نیست آدمی وزیر را نوکر
 مثل او گفتن یا پدر را بپرسد علم خود گفتن یا استاد را شاگرد هم سبق او گفتن اساده ادب است پس اظهار دخول نظیر انتخاب
 در تحت قدرة الهیه لایسلم که اسادت ادب به نسبت انتخاب و ضلال عوام باشد زیرا که اظهار آن کو مستلزم تنقیص انتخاب است
 نسبت به حضرت حق جل و علاه و ترکیب الیک مقتضی بالذات است و ترکیب انتخاب متنع باینکه تنقیص انتخاب به نسبت
 حضرت حق صلا اساده ادب با انتخاب و ضلال عوام نیست بلکه اظهار عبودیت با انتخاب است که از اتم مقاصد دین است
 چنانکه سلب نفس کمال نبوت و لوازم آن از نزول وحی و عصمت و تطهر آن بوفات جناب سید المرسلین علیه الصلو
 و السلام از اولیای کرام علیهم السلام هرگز تنقیص شان ایشان نیست پس اظهار احتمال وجود اولیای دیر زمان هرگز نایه
 ادب نشان اولیای سابقین نیست همچنین سلب الوهیت و لوازم آن از وجوب و قدم و احاطه علم و عموم قدرت و تمام
 ترکیب و مثال آن انان جناب هرگز تنقیص انتخاب نیست و اظهار احتمال قدرة الهیه مثال انتخاب را بیان فرقی است
 در میان منصب الوهیت و منصب نبوت چنانچه اظهار احتمال وجود اولیای دیر زمان هرگز تنقیص اولیای نیست بلکه بیان
 فرقی است در میان منصب الیه و منصب نبوة با جمله فهمیم معنی از عبارت مرقوم بعد منقول از رساله تقویت الایمان
 مع سابقین و ملاحظاتی آن پریدیم است که بر هیچ سامع پوشیده نمی تواند شد قوله چه هرگز عامیان این معنی که مستفاد از رساله تقویت الایمان
 است نخواهند فهمید قول فهمیدن معنی مذکور از عبارت رساله مطوره چنین است بعد از عرف نیست چه اکثر اهل عرف در مقام
 بیان کمال قدرة سلاطین و امراء و بزرگان نفس امکان ذاتی مقدور استطاعت فاعل را ملاحظه کرده اظهار قدرة محبت
 لعلق ایشان بعضی اشیاء با وجود علم بوائج وقوع آن می کنند در مقام بیان کمال قدرة سلاطین میگویند که فلان
 پادشاه اگر خواهد هر در را دامن را در درایت بقل برساند یا میگوید فلان پادشاه و قرصه مالک خواهد بود یک روز در دایره
 نماید یا میگویند که اگر خواهد در یک لحظه فتری نفس را در زیر عالی مقدار گرداند حال آنکه میدانند که پادشاه مذکور عادل حکیم است
 و عدالت او مانع از قتل و هتیب است و حکمت او مانع از تنقیص منصب و زارة هر کس و نا کس می باشد بلکه مقصود ایشان
 از کلام مذکور بجز اظهار کمال قدرة اوی باشد و اگر با وجود شیوع مثال این عبارت در مجاری محاورات باز
 از عبارت رساله مطوره معنی غیر مقصود فهمند قصور صاحب رساله چیست و وقتیکه حضرت حق جل و علاه در شان کلام
 خود میفرماید فیصل به کثیر و او یک به کثیر تا بکلام دیگر رسد قولی در حضورت اگر بر کس از افراد عامه فهمیدن در

اقول آری اگر اظهار بودن کلمه طیبه در قبیل اخبار نه از قبیل انشا و عرضی مستغرق گردد مثل آنکه حلفان در میان
علم واقع شود که کلمه طیبه مذکوره قابل نسخ است یا بدین منصوص است اظهار آنکه کلمه مذکوره از قبیل اخبار است نه از قبیل
نسخ یعنی دارد و ثبات خبری است و بدین بیان آنکه کلمه مذکوره بالنظر الی ذاتها جهال صدق و کذب میدارد و مقصود
نیست پس لابد فاعلی که کلمه مذکوره بالنظر الی ذاتها جهال صدق و کذب میدارد که در خواهد شد و در مقام غرضی باظهار
مکان ذاتی مثل مذکوره متعلق گردیده و آن بیان فرق است در میان مرتبه الوهیت و منصب ختم نبوت که با وجود تفرد صاحب آن منصب
مثل تفرد صاحب مرتبه الوهیت نیست که مشارکت در مرتبه الوهیت متعین بالذات است و در منصب ختم نبوت بنا بر قول و منکران
نبوت را هم بجماعت آن موسی برتن میخیزد اقول منکران نبوة دو قسم اند یکی مفرطین که منکران کمال آنجناب اند پس این شیخ
مکان وجود مثل آنجناب و قهوالی را موسی برتن میخیزد مثل موحدا از شنیدن نسبت عجیبی حضرت حق جل و علا موبتین میخیزد
نه ذوق ثانی را زیرا که ایشان همه از افراد بنی آدم معاد اند حاصل آنجناب بعد از پس ایشان بوقوع مثال کثیره قائل اند
فضلا عن امکان وجود مثل پس ظاهر لفظ هم و عبارة معترض بطریق سهو واقع شده و مقصود اینست که منکران نبوة
یعنی مدعیان الوهیت آنجناب را بساعت آن موسی برتن میخیزد قوله شالی برای بیان معانی قدره شامله عامه
اقول این بیان وجو ثبات است از وجود اشکال بر صاحب ساله تقویة الایمان حاصلش اینک ذکر شمول قدره
الاهی وجود مثل مذکور را با مخصوص لغو است زیرا که مقصود از آن بیان عموم قدره الاهی آن حاصل نمیشود و بیان
شمول آن جمیع ممکنات را اجمالاً پس ذکر خصوصیت لغو باشد و مخفی نیست که این وجه مدفوع است و اولاً بنقص آیات
قرآنی مثل قوله تعالی و لو اشرکوا لکذبوا علیهم ما کانوا یعلمون چه شکر را چه است بسوی نوزده کبار را از انبیاء و مرسلین و
قوله تعالی لئن اشرکت لکذب علیک لکن من الخیرین قوله تعالی و لو تقول علینا بعض الاقوال لاخذنا منه نیا
ثم لقطعنا منه الوثن و لو لا ان ثبتناک لقد کذب ترکین الیه شیئا قلیلا اذا ذقناک الضحیة و ضحیة التمام لاجدناک علینا
قل فی حکایت من شیئا و ان اذ ان هیئت الیه بر میام آمد و قوله تعالی و من یقلینهم انی الیه مردندند و لا یخبر بهم کذب نخبه الظالمین
و غیرهم بر چه است عباد که مومن که مراد از آن ملائکه و انبیاء اند قوله تعالی و قالوا لئن اذنا و لو اننا لعلنا انما عبادک و طاعتک که کثارت
و لعلنا یالوی ملائکه میکردند البوی انبیاء پس بیان ترکیب دلیل تقض اینک مقصود درین آیات بیان قبح شرک کذب
علی الله و مراسته فی الدین و بیان عموم قدره الاهی و قبح ادعای الوهیت است بر سبیل عموم یعنی از هر که این امور قبیحه
واقع شود پس آن شخص خود خواهد شد یا هر چه حق جل و علا اراده آن میکند نه جهت آنچیز از بیم کس مقصود نیست
و این معنی حاصل می تواند شد با این عبارات مثلا لئن اشرک لکذب علیک و لیکون من الخیرین و لو تقول علینا
احدا ثم و لو لا ان ثبتناک لکذبوا علیهم ما کانوا یعلمون انهم قل من یحکم من بعد نبیائنا ان اراد ان یدیک احدا من یوفی الامرز
انهم من یحل من یمن یومن و من الله انی الامرز و یدیه لجز پس این امور شنیعه مثل شرک و جعل علی آنجناب انبیاء و مرسلین عموما

دین پریمین دو امر شیعہ خیر اعلیٰ الدرد و ہمتہ فی الدین بجناب مطہر مقدس سید الاولین و آخرین خصوصاً بجناب حضرت امام
 و ملوک و دعا گوہست و دخول در جہنم بلا کہ مفر بہین و انبیاء مسلمین لغوہست و حالانکہ لغو در کلام الہی محال و ثابتاً بل برقی محل
 بیانش آنکہ در مقام بیان محال قدرۃ قادر ہی عبارت می تواند گفت اول آنکہ شمول قدرۃ ادرا بر جمیع مقدور ہست و اجمالاً
 بیان کنند و ثانی آنکہ شمول قدرۃ ادرا بر محبت کل مقدور ہست و بیان کنند تا شمول قدرۃ ادرا بدون او بطریق اعلیٰ ہنرم
 کرد و شکار در مقام بیان شجاعت زید این عبارت ہم میون گفت کہ در مقابلہ ہم کچ لشت نمی دہد و این عبارت ہم میون گفت
 کہ مقابلہ ہم کچ لشت نمیدہد و در بیان سخاوت ہم این عبارت می توان گفت کہ ہر چہ خواہد میدہد و این عبارت ہم میون گفت
 کہ خواہد بکشت چند ہزار اشرفی بدین بیان مقام استغناء را این عبارت ہم میون گفت کہ ہر چہ لائق را از لذائذ دنیا بجوی نیمازد
 و این عبارت ہم میون گفت کہ تاج فریدون و تخت سکندریا بجوی نیمازد و عبارت ثانیہ ابلغ ہست بنسبت عبارت اولی نزد
 ارباب اذواق مسلمہ و بہر ہست در محاورات فصحاء و وجہ اش آنکہ از بسکہ تخصیص در عمومات شایع ہست پس می توان کہ
 سامع عام نہ کور را محض نہست فرد کل و صاحب را خارج شمار دہن اول بوی آن فرد کل انتقال نہ نماید بلکہ در
 افراد متعارفہ مجوس مانند پس کمال قدرۃ آن قادر دہن او مقصور و در بخلاف عبارت ثانیہ کہ محال خروج افراد ناقصہ
 از شمول قدرۃ مذکورہ میدارد و نہ ذہول از فرد کل بلکہ غایۃ کمال قدرۃ و از اول امر پیش روی بصیر بصیرت او متصور میگردد
 و بعد انسان انبساطی پیدا میکند تا ہمہ افراد ناقصہ را فرا گیرد و چنانچہ اکثر آیات قرآنی بر ہمین مہلک و واقع ہست مثل قوله
 اللہ خلق سبع سموات و الارض ثلثین نزل الہرینین لتعلی الہ علی کل شیء قدیم مثل آیات سابقہ چون نمیدہد مہندہ پس بآب
 نہست کہ مقصود حسب رسالہ تقویۃ الایمان در مقام بیان شمول قدرۃ اہلیست بر معدومات و چنانکہ کل کائنات ہست
 مخلوقات و صاحب مجبولات باعتبار ایجاد و بحسب ظاہر آن و الا صفات جناب سید المرسلین ہست ہمچنین کل مفروضات
 نظیر مفروض انجناب ہست پس صاحب سالہ شمول قدرۃ اہلہ را بر جمیع معدومات ممکنہ بر اسلوب بلیغ بیان کردہ و این عبارت
 رسالہ مذکورہ بنماہ نہست کہ کسی بگوید کہ فلان معمار در باب عکات بجدی خدا قہرے دارد کہ مثل جامع شاہجہان آباد
 تعمیر تواند کرد پس از نیابت ہم خدا قہرے معمار متعفا گردید و ہم شرافت جامع شاہجہان آباد بر سایر ساجد و حرن تعمیر قابل
 و نصف و لا کمین من الکابرین و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین و صلی اللہ علی خیر خلقہ محمد و آلہ و صحابہ جمیعین —
 در ماہ ذی الحجہ ۱۲۸۵ ہجری مقدسہ ہمیش شد فقط ۵

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باید و نہست کہ متعین نہست کہ متعین باشد بالنظر الی ذاتہ مع قطع لہ ظہر عن امر خارج و ممکن نباشد وجود او و محال فی ذاتہ لا باہتہ
 لے قدرۃ دوزن قدرۃ کا جمع بنی لہ بعدین مثل عدم زید و وجود زید در زمان و ہد کہ قادر نیست بر جمیع آن احد سے
 و محض نیست بقدرۃ دون قدرۃ و از قاعدہ نبودن حق سبحا تا لے بر آن عجز و سبحانہ لازم لے آید چرا کہ داخل مقدور آن

ہستی کے صلاحیت برای وجود و ہمت باشد و متغی بالذات مباح برای وجود نیست پس نقصان بسبب عدم صلاحیت متغی بالذات
 لا بالنظر لے قدرۃ القادر کہ احقہ المحققون من المتکلمین و ہر گاہ دانستے معنی متغی بالذات کہ فی ذاتہ امکان وجود
 باشد لا بالنسبۃ لے قدرۃ دون قدرۃ و متناع ناشی از ذاتہ او باشد لا بالنظر لے امر خارج پس آنچه متغی بود بالنسبۃ
 لے قدرۃ اجد لا بالنظر لے قدرۃ اللہ لے مثل خلق جوہر یا متغی باشد بالنظر لے امر خارج مثل چیزے کہ دولت
 حق سبحانہ تعالیٰ عدم وقوع آن یا خبر داد باین کہ واقع نخواہد شد متغی بالذات نیست بلکہ ممکن است فی نفسہ و داخل است
 در تحت قدرۃ او سبحانہ و از دلہن یا چیزی دادن او سبحانہ بعدم وقوع بیرون نخواہد شد ممکن از ہر گاہ اخبار مثل علم سہیل
 و لا یخرج ممکن عن الامکان بعلم ہر گاہ آن ذلک ممکن واقع الیس واقع فان العلم مطابق للمعلوم و خبر اللہ تعالیٰ باند و وقوع او
 فان الاخبار کا علم فاما کہ انبأ فی علم خبرہ تعالیٰ بعدم وقوعہ و لا یقتضی علمہ خبرہ تعالیٰ بعدم وقوعہ ان کیون متغی کا ذاتی
 و شرح التخریر لم یشرع الموقفت للابہری و سرور آن نیست کہ علم از ہر گاہ و متناع غشی غشی نیست نیز کہ علم تابع معلوم
 ہست اسے مطابق و موافق معلوم پس اگر باشد معلوم فی نفسہ ممکن پس علم متعلق خواہد شد بآن من حیث انہ ممکن
 ہوگا باشد معلوم متغی غیر ممکن پس علم متعلق خواہد شد بآن من حیث انہ متغی و لا دخل للعلم فی مکان اشئی و متناعہ لاند
 تابع للعلوم فان کان للمعلوم فی نفسہ ممکنا فالعلم متعلق بہ من حیث انہ ممکن و لکان للمعلوم متغی غیر ممکن فالعلم متیقن بہ من
 حیث انہ متغی کیف لا و الامکان لایکون بالغير لان الکلام فی الامکان بالذات و الیس علم سہیل لوجودہ لم یعلوم و لا یصیر سہیل
 بالعلم و بعدہ ممکنا و متغیاً ہوید یہ لایکون ان اشک فیکذا فی التقریر و حاشی شرح مختصر الاصول و فیہ و لا یلزم الکذب
 اذ لو وقع خلاف التخریر لزم الکذب و لا نقول بوقوعہ بل بامکانہ و ہولایت تلزم الوقوع انہتے و اگر متوہم شود کہ چیزی بلا کہ دولت
 اللہ تعالیٰ عدم وقوع آن اگر ممکن باشد پس لازم ہے آیہ جہل او سبحانہ ممکن نہست کہ ممکن شد وقوع آن و آن غیر مطابق است بحدیث
 و من است معنی جہل و جہل بر و سبحانہ محال است پس امکان آن محال است گوئیم در دفع آن کہ علم حاکی است از واقع و واقع عدم وقوع
 پس او سبحانہ میدانہ سبحانہ فاما جہل چرا کہ جواز وجود موجب نیست مگر جواز فرض لاند و وقوع محقق فی شرح الشرح لاند جواز الوجود
 اما جواز الفرض و ان الوقوع بحدیث سبحانہ تعالیٰ بعدم وقوع چیزی بیرون می گذارد آن را از حد قدرت عبید و بنا بہ
 و اجماع منعقد شد بر صحت تنجیف با جبر اللہ تعالیٰ باند لا یقیمہ فی المسلمہ فی الکشف و من خالفہ لا اعتدادلہ فانہ منکر
 للبدیع من الشرح کہ کلف اللہ تعالیٰ البہل بالایمان کما ظہر منہ متواتر منہ انہ یبطل باند لا یؤمن بل کان مقدور بر جہل و ہولام کیلف فان
 القدرۃ شرط للکلیف اتفاقا پس ہر گاہ ما علم اللہ تعالیٰ بعدم وقوعہ و خبر بہ مقدور ہے جہل باشد پس مجبوری بیرون از حد قدرت
 الہی چگونہ ہے تواند شد پس ثابت شد از تنقیدات کہ وجود مثل حضرت صلے اللہ علیہ وسلم ممکن است و اما اخبار او سبحانہ بعدم
 وقوع ان از حد رسلان ذاتی بیرون نخواہد شد ہر آنچه ممکن داخل است تحت قدرت او سبحانہ لان اللہ تعالیٰ قادر علی کمالات کما
 چنانکہ مجمع علیہ یلین است و با جملہ چیزے کہ وجود مثل وجود نفیض او متغی بالذات باشد شان وجب بالذات است و خاصہ

ہر زمان وجود فالضی السجود حضرت فضل الاولین والاخرین یا بعد ان انبیاء کثیرین مبعوث فرمادیں گے وانی ہدایت ہست کہ
 در سورہ فرقان واقع شد ————— ولوشنا البعثنا فی کل قریۃ نذیرا فلا تقم الکفرین وجاہدہم بہ جہاد اکبریا قال
 الامام فی التفسیر الکبیر فی شرح ہذا آیۃ ہذا مبنی علی اخبار اللہ تعالیٰ بعدم وقوعہ فہو مقدم ولہ ممکن ولا یخرج الشی
 بما علم اللہ او اخبار بعدم وقوعہ عن حد الامکان فی تفسیر النیشاپورکی فی شرح ہذا آیۃ انہ سبحانہ لما قرر سیرۃ
 القوم من کفران النعمۃ وایذاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم اراد فہجرتہ علی استعمار الدعوۃ و فی آیۃ لطف مخرج موع تاد
 وارشاد وفحواہ ولوشنا الخ فہذا عنک اعیاء نذارة جمیع القریۃ وبعثنا فی کل قریۃ نبیا لکن خصناک برسالة الثقل
 اجلالا وبقظما مقابل ہذا التفصیل بالتشد بالذین فیہ اول الا یہ بیان کمال الاقدار وانہ لا حاجۃ بہ الخیج
 کان او غیرہ و لکن فی مفہوم لودلالۃ علی انہ لم یفعل ذلک بل خصہ بهذا المنصب الشریف کمال العنایۃ بہ وبانہ
 فعلہ ان یترک طاعۃ الکافین فیما یریدون علیہ حایرا فی اہواءہم و ہذا الخ کقولک المتحرک لا تسکن لا کقولہ
 للساکن لا تسکن فانہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یترک طاعۃ اللہ طرفۃ عین ثمر بالغ فی الخیج بان امر یضد
 قائلا وجاہدہم ای بالقرآن ای بترک طاعتہم او بسبب کونک نذیر القریۃ کما لانہ لو بعث فی کل قریۃ
 نذیرا لم یکن علی کل نذیرا لا جہادۃ قریۃ وحين اقتصر علی نذیر واحد لکل القریۃ وهو محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 فلا جرم اجمع علیہ تلک الجاہدات کما فکبر جہادہ وعظم وصار جامعاً لکل جہادۃ انتھی بس حاصل متون
 این آیۃ حسب تفسیر نیشاپوری نیست کہ اگر نسخہ سیم بر آئینہ سبکدوش میگردیم ترازیایہ نبوت و انقال رسا جمیع بلاد و قری
 و میفرستادیم در ہر قریۃ یک بن لیکن خاص کردیم ترا بی نبوت عامہ و رسالت جن و انس اجلالا و بقیما ذکر مایس در مقابل این
 تفصیل و مکرمت شکر و سپاس بچنان ادا کن از تشدد و تعلق ب دین پس در اول آیۃ بیان کمال اقدارت و اظہار بیک
 احتیاج نیست اورا بطرف نبی مخصوص و لکن مفہوم لودلالۃ است بریکہ حق سبحا تعالیٰ چنین نکر و بیک خاص
 در اظہار باین منصب شریف بسبب کمال عنایت بر حال او و برت او پس وجہ است بر او کہ اتباع خواہش مخالفان
 نکند و بمجاہدہ عظیم با ایشان پیش آید و چون معنی آیۃ اولی اینست کہ اگر نسخہ سیم بر آئینہ سبکدوش میگردیم انبیای
 کثیرین در ہر قریۃ در زمان بعثت تو کہ در صفتہ اند از مشارک تو باشند پس و نہ شد نذیرین کہ حق سبحا تعالیٰ قادر است
 بر بجا آمدن انبیاء کثیرین کہ در صفت نذارة و دیگر صفات ہم مثل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم باشند خواہ در زمان
 بعثت حضرت شوہ خواہ جائز را کہ در تعلق قدرت کاملہ بشی ممکن و مقدور تخصیص بودن آن ممکن و مقدور بصفۃ
 بصفۃ و ہر زمان و در آن بشر طریت اجماعاً و اگر نیک نامل کنی حرف ہمین آیۃ کافی و نہت ہر کے اثبات ہر وجہ
 اعم و وجود نبی دیگر منہ بابت نیست بلکہ ممکن است و داخل تحت قدرت الہیہ لیکن واقع شد و خواہ شد اجلالا و اگر اما القیہ

علی علیه السلام وحقاً صواباً که این منصب الشریف یعنی رسالت الهی و عظم القیوة و همین است معنی متبع بالغير که
 آن بالنظر الی امر خارج باشد و در اینجا امر خارج اخبار و سبحانه است بعدم وقوع آن و وضع تراغیب گوئیم که این تشاء
 قبل تشریع است یا بعد تشریع و ظاهر است که قبل تشریع نیست که مجمع بین المذنبین پس متعین شد که بعد تشریع است
 یعنی از جهت شرع و دلیل السمع و همین است معنی متبع بالغير و الامکان بالذات لایافی الامتناع بالنظر الی شیء آخر
 که تقریر در الاحوال و الحکامات من امر بالله سبحانه و قدرة الکماله وسطی و عظمت کبریائید لازم ملکه و حکم علمه انه ممکن عقول
 و من آمن یصدق ما اخبر الله سبحانه بحلاله امر بتبذله و حیثیة قائم الذنبین جزم بعدم وقوع شبه بعد ۴
 پس آنکس که متمتع بالذات گفت و حاج از حد قدرت او سبحانه نگاشت تحقیق الهیه و قدرت کامله و انشاء خست بلکه سفید
 نزدیک اشاعره دون قدر سادست شان آن قادر و ذوالجلال و قهر و لطف نیست که گفت حسان عجم که اگر تیغ قهر
 کشد منی هو لے سرور کشد و اگر غره لطف بجنباید بدان باب بنیان در رسالت ۵ اگر بجهت خطاب قهر کند و انبیاء را
 چه جای معذرت پرده از روی لطف گوهر واره کاشفای امید مغفرت است قال الله تعالی ما فی السموات ما فی الارض
 یغفر لمن یشاء و یعذب من یشاء و الله غفور رحیم فی تفسیر النیشا و کثم ذکر لازم الملک و حکم فقال یغفر لمن یشاء و یعذب من یشاء
 و النحان من الالباسة و الفراعنة و یعذب من یشاء بحکم الالهیه و القدرة و ان کان من الملائکة المقربین و الصديقین و کل ذلک
 یعین منه شرعاً و عقلاً و الام یحصل کمالی الملک بحکم الا ان جانب الرحمة و المغفرة غالب لهذا تخم الکلام بقوله و الله غفور رحیم هذا قول
 الاشاعرة انهم فی الکفایة هذا مذهب الاشاعرة و کذا عندهم یجوز تخلیل المؤمنین فی النار و تخلیل الکافرین فی الجنة الا ان السمع
 لا یفعل قال الله تعالی ما یبدل القول لک و ان وعد الله حق و ان الله لا یخلف المیعاد قال الامام و فضل العبد لا یوجب علی الله شیئاً
 البتة فلا یوجب الثواب لا المعصیه یوجب العقاب کل من الله بحکم الالهیه و قدرة فصرح بالوعیاء انه لو شاء تعذب جمیع المفسدین
 حسن منه و لو شاء رحم جمیع الفراعنة و الالباسة حسن ذلک منه و هذا البرهان هو الذکر
 دل علیه ظاهر و قوله یغفر لمن یشاء و یعذب من یشاء فان قیل الیس انه لا یغفر الکفار
 و لا یعذب الملائکة و الانبیاء قلنا مدلول الایة انه لو اراد الفعل لا اعتراض
 علیه و هذا القدر لا یقتضی ان یفعل و هذا الکلام فی غایة الظهور ثم ختم الکلام
 بقوله و الله غفور رحیم فالمقصود بیان انه و ان حسن کل ذلک منه الا ان

جانب الرحمة و المغفرة غالب لا علی سبیل الوجوب

بل علی سبیل الفضل و الاحسان انتهى و کس که بوقوع و فعلیه ان قایل شد تجویز کرد
 وقوع کذب از حق سبحانه تعالی و هو متعال عن ذلک قطعاً زیرا که کذب نقص است و نقص صادر نمیشود از حق سبحانه تعالی
 ان الله و شرعیه الملا نظام الدین محمد الله ان الکذب نقص لان ما یافی الوجوب الذلکی کان و فلا من الاستحسان العقلیه

عقلا اثبت الحكماء الذين هم غير متشرعين بشریة لاستحالة المذكورة فالكذب
مما لا يقتضيه الواجب فان الوجوب والكذب لا يجتمعان كما بين في الكلام انتهى في شرح الواجب
فاما امتناع الكذب على الله تعالى عندنا فانه نقص والنقص على الله تعالى محال اجماعا وتواتر
عن الانبياء كونه تعالى صادقا كما تواتر عنهم كونه متكلما انتهى قال الله تعالى
اصحنا الله تعالى ان علم يفي علم بعدم وقوع قطعه وجرميت وكران ذاتي بمعنى تجويز عقل مناني قطعت ان
في شرح القسم الثاني لتهديب الكلام ان الامكان الذاتي بمعنى التجويز العقل لا ينافي حصول العلم القطعي الذي
حصل لنا بدليل السمع انتهى جدير به شرح شارع بعدم وقوع ان خبرا باليقين ميديسيم كواقع نحو اشد وانه امتنع عقاد
يكنم واما منع شرعي ان قابل ايم كره كان ان عقله بانته وهر بنحو بوقوع ان خبرا وكنم ست وواقع شني ست
كودلايل عقليه بعد تامين ان برسخاله اين امور قائم شود وچنانكه اكثر جهول معا حقيقة حشر وفاقا صيل باستيقان امور
الافرة بمخمين ست مثل حشر اعباد وصرط وذن ووض كالبقيين اين امور را از امور ممكنه ميديسيم و خبرا بوقوع
ان بصاق لمصدوق واطلق ست بان كتاب ست و همچنانست حال معراج بلكه بناي اكثر عقايدات بر دلايل
سمعيه ست چنانكه عصمه نبيا عليهم السلام در زمان نبوت از كبريا مطلقا و از صغائر عباد كه مستفاد است از سمع و جماع
است و مغفرت از شرك كه تناسع ان شرعيت نه عقله نزيك اشاعره قالوا لا يجوز عقلا الا ان السمع ورد انه
لا ينفصل بالجملة بهر بنحو ممكن ست عقلا پس من حيث الشرع از سه حال خالي نيت يان شرع حكم كرد بعد امتناع ان پس
ان ممكن ست عقلا و شرعا يان شرع حكم كرد امتناع ان پس ان ممكن ست عقلا و متنع ست شرعا و بموجب عنه در
شرعيات معين بكان شرعي و امتناع شرعي ست و در علم فرد و جاري در افعال عباد ست در صول كلام جاري
در ذويت غير نزيك مارتيد و يان شرع بهر حكم كرد ان امتناع يا عدم امتناع و ساكت ست از ان پس بار اقطع نظر
از نيت مثل تحقيقات خلاصه در اكثر از مباحث طبعه و رياضتي و آلهي و مستبصران معاني كلام مخبر نظام ملك علام
پيشه نباشه كرايه و لو شئنا البعثنا في كل فتية نذير اول ست بر كمال عظمت حضرت خاتم النبيين صلى الله
عليه وسلم چه در مفهوم لودالات ست بليكه چنان كرد و هم نابريكه صدق شرطيه مقصده تحقق طرفين نيت بخلاف
اشركت ليحبط عملك و همچنان قضايي شرطيه در كلام ملك علام و احاديث خير الانام عليه الصلوة و السلام بسيار
واقع كره در ان پر فرض و تقدير ست چنانكه در حديث قدسي ست كه رويت كرد انرا مسلم باعباد لوان اولكه و
آخر كه و انكه و جنكه كانا على الله قلب رجل واحد منكم فاذا ذاك في ملكه شيئا لوان اولكه و آخركه
او السكم رينكه كانا على الله قلب رجل واحد منكم فانقص ذلك من ملك شيئا پس مني آيت است كه اگر بنحو استيعاب

میگردم در هر قره پیغمبر سے خدا نازل مثل تو لیکن به فعلیت نیامردن این امر ممکن مقدور از برای اجلال و عظام حق تعالی
 با منصف شریف یعنی جنم نبوت و رسالت است چه در وقوع آن منقصه شان تو بود پس شکر این نعمت عظمی
 داد کن مجاهدیم به مجاهد کبیر و مجاهد کن با مخالفان دین باین قران مجاهده عظیم پس همین که با وجود اظهار قدرت کامل
 خود بگونه لطف فرمود و تسلی داد حبیب خود را که شکستگی خاطر او بگردان شکلام و جان تدارک آن فرمود به لطف و عنایت و
 انقیاد قاضی کمال رحمت و شفقت و محبت است که در عین تادیب تربت لطف و محبت مرعی شده و هر گاه مالک ملک
 قادر و اوجلال هنگام اظهار قدرت کامله خوش انجمن تربت اجلال و اکرام حبیب خود مرعی فرماید پس بر چه است
 اولی و احری و البقی اینست که وقت بیان این نحو خاص قدرت او بجهان استطرافیه حسنه را که ما خود از قران سب نامرعی
 نماند از تاز عهد ادا حق خداوند عالم و هم سرور بنی آدم فی الجمله بدآیند که قصاص بنی الحبه باین فضیلت و کرامت
 خاص که خاتمت است موجب هزاران هزار شرف و اعتبار و تخرید مبایات بجهت شمار این است بر دیگر ام است چرا که طبع
 بخیال از آن شریک که بنی باخیر الانبیا و فضل المرسلین است تمام شد کلام فیما یستلزم به المرام اکنون و حسب است بیان
 قول محقق در پنج بعضی از ناظرین در بی مقام تقریر کنند و آن اینست که بحث و خوض در مکان مثل آنحضرت صلی الله
 علیه و سلم موجب منقصت شان نبوی و اسات ادب است گو در قران مجید ازین امکان خبر داده چنانکه در تفسیر آیه
 و لوشیا لکشفنا فی کل قریه نذیر گذشت لیکن ناراضی باید که در انخصوص کلام کنیم در تفسیر نبی پوری در تفسیر سوره طه
 قال المحققون الاولون ان لا یطلق لفظ العا و القا و یحکم علی آدم علیه السلام و ان ورد فی القرآن و عطف آدم و به دفعه
 لان السید یحییله الشیخ عبد الماشا و البیاض ذلک لاعتدال شیخ عبد الحق محدث بلوی در خاتمه میج البحرین نوشته که ثانی از عقاید است
 و عقاید درجات نبوت است و عقاید عصمت انبیا و علیهم السلام و تنزیهی حاجت عز و کمال ایشانست از هر علم و عمل
 و حال که نه لایق مرتبه کمال بود و اگر از جانب حق بایشان خطاب و تعالی بر روی سخن بر وجه عزت و کبر یا آید و یا از
 ایشان بجنب کبر یا سخن مطلق تو وضع و اظهار بندگی و سکت رود و ارشاد کند که در آن مشارکت جویم و سخن جز بطنی و ادب
 و ملاحظه علو شان و حفظ مرتبه ایشان گویم خواه را میرسد که بانبیه خود هر چه خواهد گوید و بنده نیز هر چه از عجز و سکت باشد
 مشک جوید دیگر سے راجع مجال است که دم زند و مجمل عقاید و در حق بید کائنات صلی الله علیه و سلم است که هر چه جز مرتبه
 و حسب است از کمالات و کرامات اثبات کند کائنات ما کان **و** دع ما دعتنا الیه فی نبیهم و احکم ما شئت و ما
 فی حقهم و السبیل الیه ذاته ما شئت من نعمته و انزلت الیه ما شئت من عظمه **و** نوحان ما خدا از هر شروع و حفظ دین ائمه و اگر در وصف کثر
 و تنوای اندر مدحش امکن و در شرح فتوح لغیب در آخر مقادیر شصت و پنجم گفته که موافق آید با دوا و اهر بمر و اک
 و آیه آخر الایه این آیه است که هم خطاب بدو و علی السلام است و لا تتبع الهوس فیضک عن سبیل الله و اگر چه لغت
 لغت دهر سے زمانبیا و رسل نیاید لیکن مقصود زجر و منع است و تعزین است بایشان یا انکه حسابات الابرار دنیا اقرین

میغان بدرگاه عزت تواضع و انکسار نمایند و دانستند که در آن دخل کنیم و در آن شرکت جویم صاحبان را با نزدیک
 نگاه و نزدیکان را با صاحبان خود ناری و نیا که است دیگر از در آن مجال گفتگو نیست و بعضی مردم که بعضی
 مواقع آیه انکم لا تهتدو می گویند بگویند بگویند بگویند بگویند بگویند بگویند بگویند بگویند بگویند بگویند بگویند
 رسول مقبول برده مبارک او کرده باشد چرا که انکه شهید می آید صراط مستقیم بخوانند لغو باشد من بود الا
 اینته قوتی حق نیست که فی الواقع علوم مقام انبیاء و مجتهدین است که سخن جز بطریق ادب و ملاحظه سموشان
 و خطرات انیسان مگویم خصوصاً سادات مادی طریق نجات عیله فضل اهلوا و اکمل التحیات که در اینجا
 ادب فوق الامرست نه الامر فوق الادب چنانچه قول امیر المومنین ابو بکر صدیق رضی الله عنه با وجود ایما اجازت است
 از پیشگاه حضرت اقدس نبوی حیث قال لا یمنی لابن ابی قحافة ان یتقدم بین یدی رسول الله صلی الله
 علیه وسلم لیکن یمقام مقام عقاب و خطاب نیست سخن در سخن نه در بیان قدرت قادر علی الاطلاق است و چیزی
 که ممکن آن بدلائل عقلیه و نقلیه ثابت شد و هر ممکن مقدور او بجهان است پس نفی قدرت او نسبت بآن کردن
 و قلیل بعجز او بجهان آن شدن انکدام و ادب است اسادت ادب فرودینه پناه است و رعایت خطاد بفرمود
 شان ربوبیت را هم سر او است یا نه شیخ عبدالحق محدث دهلوی چنانکه عقایدانی را در عقیده مرجع بجهان بیان کرد
 عقاید اول ما یشرع من موده حیث قال عقاید اول درجات ربوبیت و محمل آن عقاید منزیه و نفی تشبیه است و اثبات
 صفات بر وجه کمال اینته ربوبیت و عبودیت را مقامی است که بجهان حضرت ماصلی الله علیه وسلم دیگر کسی کما حق
 حقیقت آنرا ندانند و اندک عابد حکیم سیکوئی در وجه تفاوت عبد الی الله که در خطبه بضاوی بدین عبارت واقع شده که
 نزل اله فوان علی عبده گفته امضا الله العبد لله العظیم و التنبیه علی انه مختص به تعالی مفاد محکم و انما اختاره علی
 حبیب و رسول و غیر ذلک اشاره الی ان النبوة مجرد تفضل منه تلقا و ان العبقریة اتمل المقایله و الاحوال اذ
 جمیع ماسوا من ثمراتها قال السهروردی فی بعض رسائله ان خیر رسول الله صلی الله علیه وسلم لیللة الاسراء بین العبودیه و المعبودیه
 متفکر فی نفسه انه لا لرب الا ربنا لا اله الا الله بقالی العبقریة فاخترها فقال الله تعالی یا محمد انک اخترت
 المعبودیه اذ بافاصل طیفیک کجمیع الکرامات الانسیة تفصلاً فان فی العبودیه جمیعها و لذا قد عبد علی رسول الله
 نبی و از رعایت خطاد ربوبیت است که طلاق لفظ خالق القدره و انخیز علی الله تعالی که کند و منع طلاق سخن
 علی الله تعالی مع ان جواد المطلق فی شرح المسلمین لا ناعبد الا عبداً علی وجهه انه مملکة بلا استغناء و المملکة امر سبج لا یتحقق
 فیه تقاول لا یمکن لعدم ووجهیة الامکان فیه و قد یجاب بان محذور الاطلاق لفظه و ان لا یجوز شرعاً لان الاسماء
 رفیعة و لا یزول فیه الا به وجهیة الملقصه و لا یزول العلامة المسترادفة للعلام الیضا و بجهان

ممکن است محب عقل و مقدر بجناب الهی عز و جل پس بنی بعد حضرت دیگر می تواند شد بموجب وعده صادق و اولی
 دیگر که عقدا و امکان و وقوع مثل حضرت صلی الله علیه و سلم من غیر مانع سعی یا عقدا و وقوع آن دارد کافرست بلا شبه و علم
 میگوید که هر که مثل حضرت یا بنی دیگر را بر حضرت صلعم مقدر و متعقد اند کافرست و متدلال میکند بقول تشریفاتی که هر
 مقدر میگوید نه آنکس که گوید بعد از وی بنی بود یا هست یا خواهد بود آنکس نیز که گوید امکان دارد که باشد کافرست البته و نیز
 استدلال میکند بقول ملا علی قاری که در شرح شفا میگوید من المعلوم متحاله وجودش بعد از هستی یا این است لال و صحیح است
 باین دو حکم شخص مذکور حسب آیه خال یا هندی و نیز ادعا میکند که هر که بر سه عالم النبین یعنی دیگر سوائے آخر النبین ترشد
 او هم کافرست اینقول هم صحیح است یا نه بنی و اوجوب قول انقیال سراسر باطل است و از قبیل کشف عاقل
 و متدلال و بکلام تشریفاتی وال بر کمال اجنیت و از کلام علما و مثنوی بر جهات و عبادت اوست و محقق است بحد و وجه
 اول آنکه لفظ امکان و تجویز و جواز در کلام علما بحدی معنی مستقل شده بخلاف آن مکان شرعی و مکان عقلی و مکان
 عرفی است و پس علیه التجویز و جواز و مجتنب مقابل آن یعنی متناع مستقل یعنی متناع شرعی و متناع عقلی و متناع عرفی است
 کما لا یخفی علی من تتبع کتب الاصول و الکلام کالمسألة و شرح العقاید و المسلم و المغتنم و غیره پس از کجا دانسته شد که ملا از
 امکان در کلام تشریفاتی مکان عقلی است متعلق است که مکان شرعی باشد و ظاهر همین است چه در کلام علما و شریعت همین
 غالباً ملو می باشد چنانکه پیشینه کتب فقه مثل کنز ذیل و متخلص و هدایه و غیره متفنی نیست بلکه از کلام تشریفاتی نیز همین امر
 به ثبوت میرسد و اگر بسبب قلت علم کسی را در محبت باین کتب میرسد و باید که به تحفه ثنا عشریه و باید مذکور کند و دوم
 آنکه کلام تشریفاتی دل بر نفیض مطلوب است باینکه تشریفاتی اولاً نوشته که احادیث بسیار از رسول صلعم درست شده
 است که نبوة بآدمان اتمام شد و بعد از وی دیگر نبی نباشد لی آن قال و بحمد الله منسئله در میان مسلمانان روشن
 تر از آفت که آنرا کشف و بیان حاجت اقتدا و انقضاء ترس آن بیان کردم که بسیار از تفریق جاهلی و ادیبان است و اندازد
 و بسیار باشد که ظاهر بنابر مذکور و بد نظری باور دهند که خدا بر همه چیز قادر است کس قدرت را منکر نیست و چون خدا
 از چیز بجز خدا که چنین خواهد بود و یا نخواهد بود چه چنان باشد که خدا از آن خبر دهد و خدا خبر داد که بعد از وی
 بنی دیگر نباشد البته بلفظ و بعد از سیقات منقول و متدل و هست پس اگر ملا تشریفاتی یعنی مکان عقلی میبود و کلام و نقض
 میگردید زیرا که متنع عقلی شی نیست و نه در تحت قدرت الهی و خل کما هو مسلم عند المتدل ایضا و تشریفاتی میگوید کس قدرت یا
 منکر نیست اگر از تشریفاتی بنی بعد حضرت متنع عقلی میبود میگفت که وجود بنی بعد حضرت متنع عقلی است و متنع عقلی
 یعنی است و نه تحت قدرت و خل استدلال باخبار اولی که در آن چه خواهد بود و از آنچه بیان کردم مرے و بگیر هم منکشف شد که
 متدل مذکور در بعض سایل خود منویا اما قوله با مکان بنی بعد صلعم فقه صرح الامام ابو الفضل التویشی فی کتابه
 المسی المتعقد فی المقعد یکفر من قال بامکان بنی بکون بعد و فضلا لا یمان بحاقه المنعبدین و حقق معنی حتم

النبوة واطال البحث عنها وقال هذا بينة بين المؤمنين والنافقين هذا المقدار ذكروا في حاشية الجواب ان الله
وفيما اخبر بجلال ان يكون الله تعالى ما لم يكن له في الكلام في شيء من متدل برأ صلاح مطلبه من انفسه
از طرف خود تراشیده بعلامه مذکور نسبت کرده مقصود از آن محض تلبس نیست مخالفین او را شناسا افتد و کما
برند که اگر مقصود تشریف عقلی نمی بود کلام در شی جبرامیکر و ولد الحمد علی توضیح هذا المستدل سیموم آنکه متدلال تشریف
بر مقتضای عقلی قول او اما چون خدا از چیز بی خبر و در حکم جنین خواهد بود و یا نخواهد بود چیزی بآن باشد که خدا از آن خبر و در خدا
خبر داد که بعد از وی دیگر کسی نباشد اینست میفهمد متناع شرعی است نه متناع عقلی زیرا که اخبار و علم و سبحانه و تعالی
بجبری موجب استحالة فی غیر دیگر در اینجا در مسلم شرح عقاید و غیره مصرح است ازین بیان هو یا باشد که هر دو تشریف انبیا وجود
صرف اوقات در مطالعة آن نداریافته است چهارم آنکه هنوز تناع عقلی مثل آنحضرت صلی الله علیه و سلم بهر دلیل
عقلی یا نقلی که از معارضه و منضم خالی باشد باثبات نرسیده و تشریفی بهم بران و لیلی قایم نموده بلکه خلاف آن متدلال
عقلیه و نقلیه بر عکس دعوی این شخص موجود است و بعضی علماء اعلام متقاهم الله حقیق انفران در رسایل خود مسرد ساخته اند
و چه موثر از اهل اسلام بآن قایل چگونه صرف بنا بر قول تشریفی حسب مرسوم متدل که نه دلیلی بر آن قایم کرده و نادر علماء
سابقین نقل نموده بر تکفیر جمیع اهل اسلام سوا سے چند جمله که مصداق انهم کالانعام بل هم اضل سبیلا و انهم الاخر صول اند
مبادرت کرده شود و در عقایدات صرف بر قول یک کس حکم بر کفر کردن دال بر کمال نادانیت این قابل است هیچ آنکه مقابل
بر مخالفین خود طعن میکنند که ایشان بعضی رسوم کفار بنا بر قول بعضی علماء مسلمین جاہلین را تکفیر میکنند و از جگر نقل
میکند که تکفیر اهل بدعت در کلام بسیاری از علماء مذکور است لیکن ایشان مجتهد نبودند و لاعبرة بغیر الفقهاء پس علماء داند
که تشریف را از کجا دانسته که ایشان مجتهد بودند و قاعده لاعبرة بغیر الفقهاء را در اینجا چرا فراموش کرد که تکفیر علماء مبادرت
نمود ششم تشریف بوجوب عتقاد او کافر بود و قول کافر و دیانات غیر معتبر است باینش آنکه تشریفی قایل است که
شی بعد آنحضرت است چنانکه قول او کس قدرت را منکر نیست دال بر نسبت کما مرشروا غیره را سے خاتم النبیین معنی
دیگر میرشد کما سیما و انشاء الله پس برگاه که کفر او بنا بر عزم متدل بپایه ثبوت رسیده باز متک بقول او یعنی چنانچه
بقابل متدلال بکلام علی قاری که در نیز بنی است بر عدم فهم مرام چه با سبق تحقیق کرده ایم که محال بچند معنی معتقل میگردد
پس از کجا دانست که احتجاج عقلی از لفظ استحالة کفر کلام ملا علی قاری سے و منع است مراد است جائز است که احتجاجاً شرعاً
مراد باشد و اگر برین امر محادلی قاعت کند پس میگوید که خود ملا علی قاری در شرح حصن حصین تحت قول ما من و ان لا
یعندی فی الدعا و بان یعو بمسجیل منوید آسے شرعاً و اعادة مثل طلب النبوة بعد خاتم النبوة او عدم وجود الاوصیین
اینست پس مومن منصف را در اینجا ذکر کرده ایم که باقی نخواهد ماند و ازین عبارت بهم تقسیم مستحیل بجانب سادی و شری
معلوم گردید و تکفیر ملا علی قاری حسب مرسوم این قابل ضرورت زیرا که ملا علی قاری ثبوت را بعد خاتم النبیین شرعاً محال

میدانند عقلا پس بودن فی الجمله حضرت صلی الله علیه وسلم نابری قول ملاطی بهیچ شعبه باقی نماند و نیز در اینجا باید نوشت
 که بعضی علماء متطالعین بر استحالة مثل آنحضرت صلی الله علیه وسلم دلیل آورده اند باید که آنرا فکر کنیم و حال آنرا علی سبیل الاحمال
 مشکف گردانم و آن دلیل اینست که و حدیث شریف آمده که آنحضرت صلعم فرموده اند اول من تشق عذالارض و اول من
 یحک حلق الخنجره پس اگر مثل آنحضرت ممکن باشد از دو حال خالی نیست یا آنکه مصداق اول من تشق عذالارض و اول
 من یحک حلق الخنجره خواهد بود یا نه بر تقدیر ثانی مثل آنحضرت نشد بر تقدیر اول نقد و اول لازم خواهد آمد و ظاهر است
 که لفظ اول مضاف است بجانب من که از الفاظ عموم است پس اولیست تا جمیع عبادی خود بالقدر در ادب الاول
 لایستد در کتب اصولیه موجود است محصل قول اول بجل الله و قوته که هیچکدام منکلات انجام اگر تمام شود لازم می آید عدم فعل
 اشال بسیاری از صلحا و انبیاء تحت قدرت حضرت رب قدیر مثل حضرت ابراهیم علیه السلام و حضرت ابوبکر صدیق مرتز
 پس تخصیص مثل آنحضرت فایده ندارد و اگر تکبیر مائل کرده شود از اشال انقیاس هم بعضی افراد بحسب این دلیل تحت قد
 حق سبحانه تعالی و عمل نباشد مثل یزید که مصداق اول من یبدل سنتی است کما فی الصلوة و الحسین بالاتفاق
 مصداق اول من قاس است پس اگر شخصی العیاذ بالله مثل این متطالع بگوید که مثل یزید تحت قدرت حق تعالی و عمل نیست
 زیرا که از دو حال خالی نیست یا آنکه مثل یزید مصداق اول من یبدل سنت یا نه بر تقدیر ثانی مثل یزید نیست و بر تقدیر اول
 نقد و اول لازم خواهد آمد و اگر لفظ اول هم تفصیل است مضاف بجانب من که از الفاظ عموم است و الاول لایستد در کتب
 اصولیه موجود خداوند که نمیتواند کدام شق را اختیار خواهد نمود و باجمه مقصود در اینجا صرف همین است که این دلیل اگر بحسبه
 تعدد صائق باشد متاع و ذاتی مثل بعضی اشرا بر هم لازم خواهد آمد و لایقوال به سلم و حل شبهه اینست که لفظ اولی غیر
 التفصیل است و هم تفصیل و قنیه مضاف میباشد بر کسی آن دو اعتبار است آمد و اما و هو الاکثر ان یقتضی الزامه علی
 و ضیف الیه و یجوز فی هذه الصورة الاخذ و لعلها بقیه کذا فی الکافیة فی مجوز زید اول الناس و الزیدان اول الناس و چون در کتب
 لفظ اولی مضاف است پس نقد و در آن مضایقه ندارد پس اگر حق سبحانه تعالی خواهد دو شخص را در ضیفت شریک کند
 هیچ محذور لازم نیاید و اگر کلام بجا را درین باب تتبع کرده شود نظائر آن بسیار می آید قال الله تعالی فی سورة طه اما ان
 تلقی و اما ان تکون اول من الف و قال الله فی سورة الشعراء انما نعلم ان یغفر لهما ربنا خطایا نانا کن اول المومنین و فی ص
 اول من قدم علینا مصعب بن عمیر ابن ام مکتوم اخو ابن سعد علی قال اخبرنی رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم ان من یبدل
 ان او فاطمة الحسین کذا فی الدواخی علیها نقل احمد و در کتب خطیب جلاله صلی الله علیه و آله و سلم و اول من یبدل سنتی
 حمایه گفته که اولی در اینجا مضاف بجانب من که از الفاظ عموم است پس اگر شخصی دیگر در ضیفت شریک باشد نقد و اول
 لازم خواهد آمد و اول باطل شخص و خیال خام است و آنچه بعضی مدعیان منطق در بعضی سبایل آورده اند از آنها محض
 انما الذین فوا و جاد به نظر لکان هو ايضا خاتم النبوة و کما وجد نظیر خاتم النبوة لکان ولیه توفی من

وضاخره النبيين كذا باقية هذا الشكل لو وجد الله بعد نظيره لكان قوله تعالى في حق نبيه صلى الله عليه وسلم
 النبيين كذا باقية ١ لبيان عند مرة العقلاء والكلية التي لا تنقطع دلالات بركمال هو فهمي اتيان ميكند اول يقول
 الاجاب بالكتب البكائية يائش انك كلام وراي جاد بالفعل نيت بلكه در كان تهنت و انما قيل خود دعوى تمام
 قواني ميكند وليس كبري آن آورده از يد عالیشان بيگانه است زير كه نزاع در كان ذاتي و متنازع و قواني مثل كوست
 ز دور وقوع آن بالفعل كذا ز با هم موجب كذب قول او سبحانه است العباد با بعد و ظاهر است كه از بهكان مثل غير كور
 كذا با سبحانه لازم مي آيد كه لا يخفى على من سمع او في بيرة حلاوه برين انك اگر اين شخص شرح عقايد نسخي را بهم
 ميديك اين بنده دسي و مان خود را مي كشاد اين قدر هم بخشيده خياش قسم كرديده كه چيزي كه اخبار الهي يا ابرو الهي
 بغيرم وقوع آن متعلق ميگردد محال بالذات نمي باشد قال في شرح العقايد و تقريرها انه لو كان جائز المألوم من فرض وقوعه
 محال ضرورة ان استحالة اللازم يوجب استحالة المألوم تحقيقا للمنفى للزوم لكونه كذا ب كلام الله تعالى وهو محال
 و هذه نكتة في بيان استحالة ما يتعلق علم الله او ارادته او اخباره بعدم وقوعه و حلها قالوا سلمنا ان كل ما يكون
 ممكنا في نفسه لا يلزم من فرض وقوعه محال و انما يجب في ذلك لو لم يعرض له الامتناع بالغير الا ترى ان الله تعالى
 لما اوجده العالم بقدرته واختياره فعدمه ممكن في نفسه الا ان يلو من فرض وقوعه تخلف المألوم عن علته التامة
 هو محال و الحاصل ان الممكن لا يلزم من فرض وقوعه محال بالنظر الى ذاته و اما بالنظر الى امره او على نفسه فلا نسلم انه لا يستلزم محال
 و غيره خلاصه ارم انك قول زير مرد و دست و قائل اني قول از زمره ضالين است او بغير معرفت است حق و صواب است
 و موافق نذير سبيل سنت و جماعت كذا لا يخفى على من لداني مراجعت الكتب قد صرح به القادر المتكفي في كتابه نبيه صلى الله عليه وسلم
 فصاحبا اسكوتيا و اقول او بغير كبري خام النبيين معني ديگر تر اشد كافرست نيز ميني بر جهالت است علامه نوري
 در مستحسنين كرم او از خام النبيين نيت يعني بنوة را هر كود بنوة با بدن او تمام شد و يا بخشي انك خدايتا
 بغير اين را بوي ختم كرد و ختم خدا حكم است بد بچه ازانان نخواهد گرديد چنانچه ختم الصد على قلوبهم گفت بركا
 كاذبان هر بنوا يعني حكم كرد كه ايشان هرگز ايمان نيازند و ختم را بدان معني گويند كه با خريد گويند قرآن
 فتم كردم يعني با قرآن رديم و اما ازانان سورتي و يا آيتي باقي باشند نتوان گفت كه ختم كردم اگر بديهي
 گويند كه آخر انبيا است توان گفت اما معني بر صل لغت مستقيم است كه پس از اين لغت منته و عدم تفسير
 و العلل و مولانا مولوي عبدالقادر صاحب در موضع القرآن در ترجمه آيد كرميه و لكن رسول الله و خاتم النبيين معني
 ليكن رسول هس اسد كا و هر چه سب نبين بر انسته در تفسير احمد مي نويد و المقصود ان فيهم من الآية
 هم النبوة على سبيل اعلي الصلوة والسلام لان الحاقه بفتح التاء عنك علم و بكر التاء عند غيره و على الاول هو من الختام التام و الحق
 به انما يظن من هنا على النبي لا يختم به ابواب النبوة و يعقل الى يوم القيمة و على الثاني يكون منه ايضا اسع ختم النبيين

و هذا في نفسه لا يلزم من فرض وقوعه محال و انما يجب في ذلك لو لم يعرض له الامتناع بالغير الا ترى ان الله تعالى
 لما اوجده العالم بقدرته واختياره فعدمه ممكن في نفسه الا ان يلو من فرض وقوعه تخلف المألوم عن علته التامة
 هو محال و الحاصل ان الممكن لا يلزم من فرض وقوعه محال بالنظر الى ذاته و اما بالنظر الى امره او على نفسه فلا نسلم انه لا يستلزم محال
 و غيره خلاصه ارم انك قول زير مرد و دست و قائل اني قول از زمره ضالين است او بغير معرفت است حق و صواب است
 و موافق نذير سبيل سنت و جماعت كذا لا يخفى على من لداني مراجعت الكتب قد صرح به القادر المتكفي في كتابه نبيه صلى الله عليه وسلم
 فصاحبا اسكوتيا و اقول او بغير كبري خام النبيين معني ديگر تر اشد كافرست نيز ميني بر جهالت است علامه نوري
 در مستحسنين كرم او از خام النبيين نيت يعني بنوة را هر كود بنوة با بدن او تمام شد و يا بخشي انك خدايتا
 بغير اين را بوي ختم كرد و ختم خدا حكم است بد بچه ازانان نخواهد گرديد چنانچه ختم الصد على قلوبهم گفت بركا
 كاذبان هر بنوا يعني حكم كرد كه ايشان هرگز ايمان نيازند و ختم را بدان معني گويند كه با خريد گويند قرآن
 فتم كردم يعني با قرآن رديم و اما ازانان سورتي و يا آيتي باقي باشند نتوان گفت كه ختم كردم اگر بديهي
 گويند كه آخر انبيا است توان گفت اما معني بر صل لغت مستقيم است كه پس از اين لغت منته و عدم تفسير
 و العلل و مولانا مولوي عبدالقادر صاحب در موضع القرآن در ترجمه آيد كرميه و لكن رسول الله و خاتم النبيين معني
 ليكن رسول هس اسد كا و هر چه سب نبين بر انسته در تفسير احمد مي نويد و المقصود ان فيهم من الآية
 هم النبوة على سبيل اعلي الصلوة والسلام لان الحاقه بفتح التاء عنك علم و بكر التاء عند غيره و على الاول هو من الختام التام و الحق
 به انما يظن من هنا على النبي لا يختم به ابواب النبوة و يعقل الى يوم القيمة و على الثاني يكون منه ايضا اسع ختم النبيين

